

تأريخ الأدب السرياني

مننشأته الى الفتح الإسلامي

بقلم

دكتور محمد عبد البكري

مدرس اللغات السامية

معهد اللغات الشرقية

جامعة فؤاد الاول

دكتور مراد كامل

الاستاذ المساعد للغات السامية

معهد اللغات الشرقية

جامعة فؤاد الاول

تأريخ الأدب السرياني

منشأته إلى الفتح الإسلامي

بقلم

دكتور محمد عبد البكري

مدرس اللغات السامية

معهد اللغات الشرقية

جامعة فؤاد الاول

دكتور مراد كامل

الأستاذ المساعد للغات السامية

معهد اللغات الشرقية

جامعة فؤاد الاول

طبع بمطبعة المتكف والمطبعة

تقديم

لا بد لمن يدرس أدب السريان أن يلمَّ إلمامة قصيرة بهذه اللغة التي صدر عنها ذلك الأدب ، وإلى أي أسرة من اللغات تنتمي ، ومن أي مجموعة نبتت هذه الأسرة . فاذا بلغ من ذلك ما يريد ، كان عليه أن يدرس شيئاً عن هذه الأسرة ، وما تفرّع عنها من فروع غير سريانية .

واللغة السريانية التي نتناول آدابها بالبحث في هذا الكتاب هي إحدى اللهجات الآرامية . والآرامية لغة من مجموعة اللغات التي اتفق العلماء على أن يطلقوا عليها اسم اللغات السامية .

أما موقع اللغة الآرامية من اللغات السامية الأخرى فنستطيع استجلاءه باستعراض التقسيم الذي اصطلح عليه للغات السامية . فاللغات السامية قسماً : شمالي وجنوبي . أما الشمالي فينقسم إلى شعبتين : شرقية-وتشتمل على اللغة الآكدية بقسميها البابلية والآشورية . وغربية-وتشتمل على اللغة الأجرينية (وهي لغة نقوش راس شمرا) ، والفينيقية والعبرية والآرامية . وأما القسم الجنوبي فيضمُّ اللغة العربية ، ولغة نقوش بلاد العرب الجنوبية ، واللغات السامية الموجودة في بلاد الحبشة .

والآراميون هم ثالث فرع نبت في شجرة الأمم السامية . وكان أول ذكر لهم في نصوص أسفينية ترجع إلى القرن الرابع عشر قبل الميلاد ، وهم يُذكرون فيها على أنهم منتشرون في الصحراء الواقعة غربي ما بين النهرين ، وأنهم كانوا في أول أمرهم قبائل رُحَّلًا ينتقلون في البادية — كالعبريين وبقية الأمم السامية — بين نجد في الجنوب ، وحدود الشام في الشمال ، ونهر الفرات في الشرق ، وخليج العقبة في الغرب ، وأن ظروف الصحراء كانت تضطرهم إلى الالتجاء إلى الحضر في بعض الأحيان فيدخلونه مُغيَّرين ، وقد استطاعوا في

إحدى إغاراتهم أن يكونوا إمارة بين بابل والخليج الفارسي عرفت باسم كلد، ومنها اشتق اسم السكلدانيين. وبعد سقوط دولة الميتنسي حوالي سنة ١٣٠٠ ق. م دخل الآراميون ما بين النهرين، وعُرفوا باسم آرام النهرين، وكان تغلغلهم في هذه الأرجاء قد سبق سقوط دولة الميتنسي. وترجع هجرة قبيلة إبراهيم الخليل — من أور في بلاد السكلدانيين إلى حران — إلى واحدة من هذه الهجرات.

وكذلك أغار الآراميون على الشام وتوغلوا فيها في الوقت الذي كان الصراع فيه قائماً بين الدويلات الكنعانية، وتمكنوا من الوصول إلى شمال الشام وكونوا دويلات عدة آرامية صغيرة بين حلب وجبال طوروس، ومنها إمارة سمأل بين أنطاكية ومرعش، ومكانها الآن بلدة زنجري. وفي أواخر القرن العاشر قبل الميلاد استولى الآراميون على دمشق وأسسوا فيها مملكة كان لها دور مهم في تاريخ ذلك الحين، وبخاصة في محاربة الفينيقيين والاسرائيليين والتغلب عليهم، وكذلك لعبت دوراً مهماً في شئون التجارة. فقد كان البدو من أهلها ينقلون التجارة بين المراكز المختلفة مثل دمشق وحماة وحلب إلى بلاد نهر الفرات، وكانت تدمر مركزاً من هذه المراكز. وقد وصل هؤلاء البدو إلى واحات بلاد العرب الشمالية وتركوا بعض النقوش في تيماء.

ولما استولى البابليون على مملكة دمشق في القرن الثامن قبل الميلاد نقلوا إلى بلادهم عدداً كبيراً من مهرة الآراميين للاستعانة بهم، وقد عبّر القدماء عن ذلك بعبارة «السي البابلي». وقد استقر الآراميون في مملكة بابل ونشروا لغتهم حتى غلبت على اللغة البابلية والآشورية، وتخلد النقوش الآشورية من عهد سرجون (فيما بين سنتي ٧٢٢، ٧٠٥ ق. م) عدداً من الأسماء الآرامية كان أصحابها يحترفون التجارة في مملكة آشور. وبعد سقوط نينوى سنة ٦١٢ ق. م. أصبحت بلاد آشور آرامية. وكان من الشائع في بابل أن تكتب العقود باللغتين البابلية والآرامية.

وفي نهاية القرن السادس قبل الميلاد تمّ للفرس الاستيلاء على الشرق وسقطت في أيديهم مدينة بابل سنة ٥٣٨ ق. م. في عهد الأسرة الآكمنية التي يطلق عليها العرب اسم أسرة السكيانيين، وكانت اللغة الآرامية شائعة في الشرق كله حتى بين طبقة الحكام من

الفرس ، فاستعملوها لغة للتفاهم بين أجزاء الامبراطورية ، فأصبحت بذلك لغة المكاتبات الرسمية .

وقد وقعت مدينة البتراء تحت تأثير الآراميين ، وكانت عاصمة بلاد النبط . والنبط عرب اتخذوا الآرامية لغة للكتابة وربما كانوا قد تكلموا بها أيضاً .

ويقوم النزاع بين الفرس والروم ، وتكون بلاد الآراميين مسرحاً له ، فهي حيناً في أيدي الفرس ، وحيناً في أيدي الروم ، وتُخرب الحرب بلادهم ، ويتأثرون بحضارة الفرس والروم وثقافتهم ، ويصبحون بذلك ورثة الحضارات الآشورية والبابلية والفينيقية والفارسية واليونانية ، وكانوا يتأثرون خطأ هذه الحضارات ويُضفون عليها نوعاً من التطور ، أما لغتهم فإنها كانت تفرض نفسها على سائر اللغات فأبادت اللهجات الأكديّة والكنعانية . وكانت قوتها كامنة في بساطة أبجديتها ، وسهولة نحوها وصرفها ، ولذلك فقد كانت الآرامية لغة الأقوام العاملين النشيطين الرُّحَّل الذين اشتغلوا بالتجارة والذين كانوا موظفين أكفاء أعانوا الفرس على إدارة امبراطوريتهم .

ولم تكن الآرامية لغة الامبراطورية الفارسية الرسمية فحسب ، وإنما كانت لغة دولية — إن صحَّ هذا التعبير — نعلم ذلك من الكتاب المقدس . فقد جاء في سفر الملوك الثاني (١٨ : ٢٦) وأشعيا (٣٦ : ١١) أنه في سنة ٧٠١ ق . م . لما حاصر سنجاريب بيت المقدس في عهد حزقيا كان الشعب يتكلم الآرامية وكانت أرستقراطية اليهود تعرف الآرامية ، وكان موظفو سنجاريب يعرفونها أيضاً .

وقد تبع انتشار الآرامية واتصال أصحابها بغيرهم من الأقوام أن تولدت منها لهجات عدة يمكن أن نميز بينها تبعاً لاختلاف الزمان والمكان والدين . والحضارة وقد اختلفت الآراء في تقسيم اللهجات الآرامية ، فيقسمها «نولدكه» الى شرقية وغربية ، واللهجات الشرقية عنده هي لهجات التامود البابلي والسريانية والمندعية ، وما عداها فهو غربي . ومع ذلك فالواقع أن الخلاف بين اللهجات الآرامية لم يتخذ شكلاً واضحاً إلا في عصر متأخر وهو العصر الذي يبدأ تقريباً بظهور المسيحية ، وعلى ذلك وجب استبعاد اللهجات الآرامية القديمة لتقاربها ، وهي لهجة زنجيرلي ، والآرامية التي استعملها الفرس في دواوينهم والتي

يسمى العلماء الآن بالآرامية الدولية ، وآرامية أوراق البردي التي وُجدت في جزيرة الفنتين بأسوان ، وآرامية الكتاب المقدس . ونستطيع بعد ذلك أن نقسم اللهجات الآرامية الى شرقية وغربية . أما الشعبة الشرقية فتضم لهجة الرها الآرامية . وكان موطنها ما بين النهرين وسميت بعد ظهور المسيحية بالسريانية ، ولهجة آرامية يهودية بابلية هي لهجة التلمود البابلي كان موطنها شمالي العراق ، ولهجة الصابئين الآرامية . وهي اللهجة المندعية وموطنها جنوبي العراق .

أما الشعبة الغربية فتضم دويلتين لسانهما آرامي وهما تدمر والنبط . وقد وصلت إلينا لغتهما عن طريق النقوش فقط . وثلاث لهجات أدبية وهي اليهودية الغربية المقدسية والجليلية ، والسامرية ، والملكية أو الآرامية الفلسطينية المسيحية .

وأقدم ما وصل إلينا من الكتابات الآرامية مستخرج من حفائر زنجيرلي وهي عاصمة مملكة سمال ، وهي الآن قرية في سوريا الشمالية قريبة من عنتاب شمالي حلب . وترجع هذه الكتابات الى حوالي القرن التاسع قبل الميلاد وهي للملك بنمو ملك سمال وابنه برركوب . وكانت مملكتها خاضعة للأشوريين في القرن الثامن قبل الميلاد .

وهناك كتابات وجدت في نيراب من أعمال حلب ، وهي من كتابات القبور كتبت في القرن السابع قبل الميلاد لكاهني القمر شنزربن وأجبر .

وقد وُجدت في تيماء بنجد في شمالي جزيرة العرب صورة لكاهن مع نقشين أحدهما كبير والآخر صغير . وثلاث النقش الكبير معدوم . وقد جاء فيما بقي سالماً أن آلهة تيماء أعطوا كاهن « صلسم » مكاناً ومالاً في بيت صلص للأبد ، وأن الصورة صورة الكاهن . وترجع هاتان الكتابتان الى حوالي القرن الخامس قبل الميلاد .

أما الكتابات الآرامية الدولية فقد وصلت إلينا من العصر الفارسي نصوص آرامية كثيرة من جهات مختلفة من الامبراطورية الفارسية ومنها ترجمة آرامية لكتابة « بهستون » المشهورة التي أمر بكتابتها دارا الأول سنة ٥١٠ ق . م . على جبل عال في جانب الدرب الذي بين بابل وحمذان في موضع اسمه « بهستون » وهي كتابة بالخط الأسفيني في ثلاث لغات : الفارسية القديمة ، والبابلية المتأخرة ، والهيلامية . وقد أُرِخ دارا في هذه الكتابة

حروبه وأعماله وتأسيس مملكته ، ثم أراد نشرها في جميع أرجاء الإمبراطورية فأمر بترجمتها الى الآرامية وإرسالها الى جميع الجهات ، واكتشفت واحدة منها في أسوان .
أما آرامية الفنتين فقد وصل اليها منها عدد من الكتابات على اوراق البردي اكتشفت في الفنتين بأسوان ويرجع تاريخها الى القرن الخامس قبل الميلاد ؛ وأغلب هذه الكتابات لليهود والآراميين ، وكان اليهود يكتبون بالآرامية ؛ وقد وجدت أكثر من ثمانين قطعة من هذه الاوراق تشتمل على مكاتبات وعقود زواج ويشع وقوائم وتواريخ وقصص من بينها قصة أحيقار .

أما آرامية الكتاب المقدس فقد كتب بها بعض أجزاء من أسفار عزرا ودانيال ، وهي تدل على مدى انتشار الآرامية بين اليهود في عصر الفرس حتى أصبحت عندهم لغة دينية مقدسة . وقد أطلق على آرامية الكتاب المقدس اسم الكلدانية .

هذه أمثلة من أقدم الكتابات الآرامية ، وبانتهاء العصر الذي نُقشت فيه ينتهي الطور الأول للغة الآرامية ، وهي الآرامية القديمة ؛ وقد انتهى هذا الطور باستيلاء الاسكندر الأكبر على بلاد الشرق ، وانتشار نفوذ اليونان ولغتهم فيه ، ولذلك لم نثر للغة الآرامية على كتابات في هذه الفترة لأنها كانت لغة العوام فقط .

وبعد انحلال الدولة اليونانية كانت اللهجات الآرامية قد أخذت تتميز بعضها عن بعض ، ويأخذ كل منها شكلاً خاصاً . وفي هذا الطور يمكن تقسيم اللغة الآرامية الى شعبتين : غربية وشرقية ، وكل شعبة منهما تضم عدداً من اللهجات كما قدمنا .

فالشعبة الغربية تشتمل على :

* اللهجة التدمرية * : كانت تدمر — وهي واحة في صحراء الشام بين دمشق ونهر الفرات — محطة كبيرة للقوافل ، فاكثرت لذلك مركزاً تجارياً ممتازاً وبخاصة فيما بين القرن الأول قبل الميلاد وسنة ٣٧٣ م . حين خربها أوريليوس ؛ وقد عثرنا على عدد من النقوش التدمرية تصور لنا حضارة الأقسام الذين استوطنوا هذه الجهة . وقد وجدت أكثر هذه النقوش في تدمر ووجد الباقي في الطيب — بالقرب من تدمر — وفي افريقية وروما والمجر ورومانيا وانجلترا . وكان أهالي تدمر بدواً من أشرف الآراميين . والغالب أن

النقوش التي وُجدت في إفريقية وفي البلاد الأوربية هي من كتابة التجار والجنود التدمريين وأكثرها من كتابات القبور والتشريف وهي مكتوبة بلغتين : إما اللاتينية والتدمرية . وهي الأكثر ؛ وإما اليونانية والتدمرية . ولم تكن الكتابة اللاتينية في أغلب الأحيان ترجمة للكتابة التدمرية ، ولكنها كانت تشتمل في أكثر الأحيان على اسم الصانع الذي قام بعمل النقش .

ونستدل من عدد من هذه النقوش أنه شُيّد في مدينة تدمر في القرن الأول للميلاد معبدٌ عظيم لبعل السماء ، يكفي للتدليل على مقدار اتساعه أن نعلم أنه لما خُربت تدمر ونقص عدد سكانها بعد انكسار جيش الملكة الزباء ترك أفاضل الناس بيوتهم وسكنوا المعبد نفسه واتخذوا لأنفسهم فيه بيوتاً وجعلوا بينها أزقة ، وسدّوا جميع مداخله إلا واحداً اتقاء لغارات البدو . ونعرف من هذه الكتابات أيضاً أن أهل تدمر كانت لهم قلاع بعيدة عن المدينة نفسها في جانب نهر الفرات لحماية التجارة والقوافل .

﴿ اللهجة النبطية ﴾ : والنبط قبائل من العرب وكان ملوكهم من بني الحارث وأكثر أسماء الأعلام الواردة في نقوشهم عربية مثل حارثة ومالك ومليكة وجذيمة وكليبة ووائل ووائلة ومغير وقصي وعدي وعميرة ويعمر وكعب ومعن وسعد ومسعود ووهب الله وتيم الله ، الخ . . . وقد عُرِفَت مملكة النبط منذ القرن الثالث قبل الميلاد ، وازدهرت فيما بين القرنين الأول قبل الميلاد والأول بعد الميلاد ؛ وكانت عاصمة دولتهم في وادي موسى بالقرب من معان ، ولكننا لا نعرف بالضبط الاسم الذي كان يطلقه النبط عليها لأنه لم يرد في كتاباتهم ، وكان اليونان والرومان يطلقون عليها اسم (Petra) أي الصخر أو السَّلْع ؛ والراجح أنهم أخذوه عن التوراة فقد جاء فيها ذكر مكان اسمه السَّلْع أو السِّلَاع في بلاد إدوم (ادونيم) جنوب القدس . وقد جاء في القاموس : وسَلْع جبل في المدينة وجبل لهذيل وحصن بوادي موسى من عمل الشوبك . والسَّلْع والسَّلْع في الجبل الشق . وربما سميت عاصمتهم كذلك لقيامها على جبل شقٍّ إلى نصفين . وكانت قصبتهم الجنوبية الحِجْر وتعرف الآن باسم مدائن صالح ، وهي على سكة حديد الحجاز بين معان والمدينة .

وكان نبط البتراء وبُصْرَى (أي حوران) هم الصلة بين بلاد العرب والغرب وكان منهم أحد أباطرة الرومان وهو فيليب العربي (٢٤٤ - ٢٤٩ م.) وكانت للنبط مملكة قوية يخشاها اليهود وبقية أمم الشام حتى أهل روما، وكان ملك النبط يملك على دمشق فترة من الزمن، ولكنه لم يتخذها قسبة له لبعدها عن محور المملكة ولما كان أهل روما يخشون أن يزداد فيها نفوذ أحد غيرهم، وخافوا أن يبسط النبط سلطانهم على المشرق كله أرسل أمبراطور روما جيشاً لمحاربتهم أمّر عليه كورنيليوس بلما فخرّب مملكة النبط سنة ١٠٦ م. وصارت بلاد حوران التي كانت جزءاً من مملكة النبط تابعة لروما، ومع ذلك فقد استمر العرب في البادية والحضر يكتبون بالخط النبطي، وبقي مستعملاً في كتابة اللغة العربية وقد أخذ النبط الحروف الآرامية المفردة واستعملوها متشابكة وعنهم أخذ العرب الأبجدية في الخط الكوفي.

وقد وُجِدت نقوش نبطية كثيرة في البتراء وبُصْرَى وتيماء والحِجر، وفي شرق الأردن ودمشق وصيدا وبعض جهات من جبل الدروز مثل سيع وهي الآن اسم خربة عظيمة قريبة من مدينة القنويات ومركز السويدات، وكذلك وُجِدت نقوش في إيطاليا. وقد وجدت أغلب هذه النقوش في المقابر، ومنها ما نقش بالدقة فوق أبواب المقابر المبنية، ومنها ما خربش على الرجام. أما المنقوشة فقد وجد أكثرها في مدائن صالح وبعضها في وادي موسى وفي بلاد حوران. وأما الكتابات المخربشة فقد وُجِدت كلها في بلاد حوران وخطها قبيح.

ونلاحظ بالكتابات النبطية الكتابات التي وُجِدت في أودية طور سيناء وبخاصة في وادي المُسكَّب، وهي آخر كتابات نقشت بخط نبطي ولغة نبطية.

وتضم الشعبة الغربية كذلك ثلاث لغات أدبية كما ذكرنا من قبل وهي :

﴿اليهودية الغربية المقدسية والجليلية﴾ : كانت العامة في فلسطين قد نسيت العبرية في زمان المسيح واتخذت لها لهجة آرامية غربية، وكان المسيح يحدث تلاميذه ويخاطب العامة بهذه اللهجة مع أننا نعرف من الانجيل أنه كان يعرف العبرية. ولم يكن الكتاب المقدس قد ترجم الى هذه اللهجة في أول الامر فكان الأخبار يقرأون التوراة في الصلاة بالعبرية

فإذا أتموا قراءة فصل قاموا بترجمته الى الآرامية على السامعين حتى أصبحت هذه الترجمة قسماً من الصلاة عند اليهود ثم قاموا بكتابة هذه التراجم مع بعض الشروح ، وانتهوا من جمعها وتصحيحها في القرن الرابع الميلادي وتعرف عندهم باسم ترجوم . وكذلك كتب بها المدراسيم والتلمود الفلسطيني أو المقدسي ، وتحتوي هذه الكتب على شرائع اليهود ، ونبد عن أحبارهم المشهورين .

﴿ اللهجة السامرية ﴾ : وقد استعمل السامريون - وهم طائفة قديمة من اليهود - لهجة آرامية غربية ترجوا إليها التوراة وألّفوا فيها طقوساً وأشعاراً وأدعية خاصة بالصلاة وقد تنازع السامريون مع اليهود وباهى كلٌّ منهم صاحبه بأنه على دين بني اسرائيل الصحيح ، ولم يقبل السامريون من الكتاب المقدس إلا أسفار موسى الخمسة وكانت عندهم بالخط العبري القديم ، ولم يقبلوا الخط المربع الذي استحدثه اليهود بعد الجلاء ، فلما دخلت الآرامية فلسطين ترجم السامريون إليها أسفار موسى الخمسة .

وكانوا يسمون لهجتهم بالسامرية وهي قريبة من اللهجة اليهودية الفلسطينية ولكنها مضطربة وليس لها نحو كامل ، وقد ضاعت بعد الفتح العربي وتعلمت العامة اللغة العربية ولكنهم استمروا في كتابة كتبهم الدينية بلهجتهم هذه بعد أن أصبحت اللهجة صناعية مختلطة بكلمات شتى من السريانية والعبرية . ومنذ ذلك الحين ضعف السامريون وتناقص عددهم تدريجياً وهم اليوم قليلون جداً في فلسطين : في نابلس ونواحيها .

• ﴿ اللهجة الآرامية الفلسطينية المسيحية أو الملكية ﴾ : قلنا إن السيد المسيح كان يخاطب تلاميذه باللهجة الآرامية الغربية . وقد أثبت البحث كذلك أن بعض الأناجيل قد كتب أولاً باللهجة الآرامية الغربية ، ثم نقل بعد ذلك الى اللغة اليونانية ولكن الترجمة كانت - مع ذلك - تشتمل على كلمات آرامية بحروف يونانية ، ولكن هذه النسخ من الأناجيل لم تصل إلينا ، ولم يصل إلينا غير النسخة اليونانية وعنها ترجم ثانية الى الآرامية والسريانية . وأما كتابات بولس الرسول فقد كتبت باليونانية مباشرة . وقد أخذ نصارى فلسطين وسوريا هذه الترجمة السريانية للعهد الجديد فاستعملوها في كنائسهم مع بُعدها عن لغة العامة . ثم حدث بعد ذلك أن انقسم النصارى الى نسطرة ويعاقبة وملكية ، وكان

الملكية يخالفون أكثر النصارى الآراميين ، ولهذا السبب عدلوا عن كتابة لهجتهم بالخط السرياني واستبدلوا به خطاً هو الى حدٍّ ما مزيج من الخطوط السريانية جميعها . وكان من أهل فلسطين ملكية فترجموا الكتاب المقدس الى لهجتهم وكانت ترجمتهم حرفية دقيقة لم يُراعوا فيها المعاني ولا ترتيب الكلمات في الجملة على قواعد اللغة الآرامية . ولم يبقَ لنا من كتبهم إلا القليل ، وكان إملاؤهم غير واضح وغير مُشكّل بحيث يمكن الاختلاف في نطق كلماته ، وهذا هو السبب في أن هذه اللهجة لم تلقَ عناية كافية . وقد ظل أصحابها يتكلمون بها في فلسطين حتى انقرضت أيام الفتح العربي .

وتختلف لهجات الشعبة الشرقية عن الغربية اختلافاً واضحاً إذ أنها تستعمل النون في صيغة المضارع الغائب بدل الياء في اللهجات الغربية . كما نلاحظ أيضاً أن النصوص التي وصلت إلينا من اللهجات الآرامية الغربية قليلة نسبياً وموضوعاتها متقاربة ، وهي في الواقع ظروف لا تسمح بتحقيق قيمة هذه اللهجات بالدقة في الوقت الذي احتفظت فيه اللهجات الشرقية بمادة أوسع ، فالسريانية مثلاً لها أدب غزير متشعب . وتضم هذه الشعبة :
* اللهجة الآرامية اليهودية البابلية * : وكان يستعملها يهود العراق الساكنون في بابل وما حولها في كتب الدين بين القرنين الثاني والسابع الميلادي أي الى أيام الفتح الاسلامي . وقد بقي لنا منها التلمود البابلي ، وشرح الكتاب المقدس الذي أُلّف في مدارس اليهود في بابل فيما بين القرنين الرابع والسادس الميلادي ويعرف باسم الجمارا . وقد تأثرت كغيرها من اللهجات الآرامية اليهودية باللغة العبرية .

* اللهجة المندعية * : وإسمها مشتق من الكلمة الآرامية (م دّع ا) ومعناها المعرفة ، ويسمى أصحابها بالصائبين أو المندعيين ، وهم طائفة من القبائل الآرامية كانت تسكن منطقة نهر الأردن ، ثم هاجرت منها الى العراق ، وكان أهل حرّان منهم يسمون أنفسهم ناصوريين ، وهم فرقة دينية من العارفين بالله ، خلطوا في تعاليمهم بين مذاهب اليهود والنصارى ووثنية البابليين واثنيية الفرس ، وأدخلوا عليها أخيراً بعض تعاليم الاسلام . وهم يدعون أنهم على مذهب يحيى بن زكريا « يوحنا المعمدان » ، ولذلك كانوا يغتسلون في الأردن كما كان يحيى يغتسل في الأردن ، فلما هاجروا الى العراق أخذوا يسمون كل نهر وكل ماء نهر الأردن .

وقد ذكر القاموس في مادة صبا : « والصابئون يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام ، وقبيلتهم من مهب الشمال عند منتصف النهار » . وقال شارح القاموس في الحاشية : « وفي التهذيب هم قوم يشبه دينهم دين النصارى إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب يزعمون أنهم على دين نوح وهم كاذبون ، وقيل هم عبدة الملائكة ، وقيل هم عبدة الكواكب كما في البيضاوي » . وهم يزعمون أيضاً أنهم أهل المعرفة من النصارى ، وأن عندهم معرفة خاصة عن الأشياء الدينية والروحانية ، ولكنهم في الواقع لم يكونوا نصارى بل كانوا يعترضون على النصارى واليهود ، فحاربهم الكنيسة ، كما حاربهم اليهود . والعماد أو الغطاس مهم جداً في دينهم ، وهم يعظمون يوحنا ويدعون أنه المسيح الحقيقي ، وأن عيسى ادعى النبوة : وعندهم كتاب يوحنا .

وكتبهم الباقية كلها دينية وعددها قليل وأهمها كتاب الكنز الكبير . وفيه أجزاء . أخذت من اليهودية والنصرانية والاسلام ، ومن قول أهل المعرفة ؛ ويظهر من هذا أنهم بدأوا بجمع رواياتهم وطقوسهم الدينية بعد فتح المسلمين للعراق لكي يعدوا أنفسهم من أهل الكتاب . وقد ضاعت كل كتبهم التي ترجع الى ما قبل الاسلام . أما العصر الذي أُلّف فيه ما تبقى من كتبهم فغير معروف على التحديد .

ولغة المندعية منزلة خاصة بين اللغات الآرامية فهي اللهجة الوحيدة التي لم تتأثر بأي مؤثر خارجي ، ولذلك فإنها تعدّ آرامية خالصة بينما تأثرت اللهجات الأخرى بمؤثرات خارجية شتى .

ولا يزال للمندعيين بقية باقية حتى اليوم ويُعرفون باسم الصُّبَّاء ويسكنون بطائح البصرة ، ويقيم بعضهم في بغداد ويعمل أكثرهم في نقش النقش بالصور والرسوم ، وهم متمسكون بدينهم ويتكلمون العربية والفارسية .

﴿ لهجة الرها (السريانية) ﴾ : وهي اللهجة الآرامية التي كان موطنها ما بين النهرين في الإقليم الذي كانت عاصمته مدينة الرها أو أرفه كما كان العرب يسمونها ، وهي التي يعرفها النرجية بإسم Idess (إدس) وكانت تحكمها في العهد السابق لظهور المسيحية أسرة عربية ، يدل على ذلك أسماء ملوكها : أبجر ومعن ووائل ، فلما ظهرت المسيحية وانتشرت في

هذا الإقليم، واتخذت لغته لغة أدبية لها، كره أصحابه أن يطلق عليهم اسم الآراميين، وأن يُطلق على لغتهم اسم اللغة الآرامية، ورأوا في هذه التسمية مرادفاً للوثنية والإلحاد، فعدلوا عنه إلى الاسم الذي أطلقه عليهم اليونان وهو « السريان » وسموا لغتهم « السريانية » .

وليس من شك في أن السريانية قد استفادت كثيراً من اتخاذا المسيحية لها لغة أدبية فانتشرت فيما بين النهرين، ثم اتجهت في طريقها ناحية الشرق، وكان تسربها إلى الغرب ضئيلاً جداً: ذلك أن اللغة اليونانية كانت منتشرة في الغرب، وكانت النطاكية (في شمال سوريا) معقلاً لها . ولم تتمكن اللغة السريانية من دخول فلسطين لأن النزاعات الدينية والسياسية التي كانت قائمة بين سكانها وبلاد ما بين النهرين قد حفزت الفلسطينيين المسيحيين إلى النهوض بلهجتهم وجعلها لغة أدبية ودخلت السريانية مصر ولكن في الأديرة وبين رجال الدين وبخاصة في الاسكندرية . وكانت هناك صلات بين كنيسة الرثا والكنيسة المسيحية في جنوب فرنسا، وهاجر إلى فرنسا كثير من السريان في عهد القيصريّة الأولى حوالي سنة ٨٠٠ للميلاد .

أما في الشرق فلم يكن هناك ما يمنع من انتشار اللغة السريانية فقد كانت لغة الكنيسة المسيحية في الشرق تتبعها أينما حلت، كانت لغة المسيحية في فارس وحملها المبشرون من النساطرة معهم إلى بلاد التركستان والهند حتى بلاد الصين . وكانت اللغة السريانية لغة المسيحيين في المملكة الساسانية كما ذكرنا، وبها تُدرس الطب والعلوم الطبيعية في مدرسة جنديسابور وغيرها من مدارس السريان في البلاد الفارسية .

وقد دوّن السريان كتبهم بعدة أنواع من الخطوط، وكان أقدمها مدوّنًا بالخط الاسطرنجيلي، ويفسر بعضهم معناه بخط الانجيل، ويفسره الآخرون بالخط المستدير، فلما انقسم السريان إلى نساطرة ويعاقبة وملكية ابتدع كل فريق منهم لنفسه خطاً، ومع ذلك فقد ظل الخط القديم مستعملاً وصارت المؤلفات تكتب بالخطوط الأربعة: الاسطرنجيلي، واليعقوبي وكان يطلق عليه اسم السرطا (أي الذي يكتب بسرعة) والنسطوري والملكي، والخط الأخير مستخرج من الخطوط الثلاثة السابقة .

وقد أُلِّف السريان في لغتهم هذه في جميع فنون الأدب التي كانت معروفة في أيامهم ولكنهم لم يكونوا منشئين أو مبتدعين ، لم ينبغوا في العلوم ولا في الفنون بل ولم ينبغوا في الحرب ، وكان ينقصهم فطنة العرب وذكاءهم ، فلم تنجب صوامع الرُّثا وقنَّسرين ونصيبين وغيرها أحداً كالفارابي أو ابن سينا أو ابن رشد ، ولكنهم مع ذلك أجادوا التلمذة لليونان فهضموا ما تلقنوه عنهم ، ثمَّ نشروه في لغتهم كما هو أو مع زيادة طفيفة ، وإليهم يعود الفضل في نقل تراث اليونان إلى العرب ، فالعلم مدينٌ لهم بهذه التراجم الدقيقة لعدد عظيم من أمهات المؤلفات اليونانية القيِّمة ، والتي لولاها لضاعت هذه المؤلفات ؛ يضاف إلى ذلك عدد من السجلات التاريخية المتواضعة التي خلقها يوحنا الأفيروسي وديونسيوس التِّلْمَحْري ويوشع العمودي وميخائيل السرياني وابن العبري ، وهي سجلات تستحق كثيراً من الثناء إذ بدونها ما استطعنا أن نصل إلى كل ما وصلنا إليه من معلومات عن تاريخ الكنيسة وعن كثير من الحوادث السياسية التي وقعت أثناء حياة المؤلفين .

والمعروف أن الأدب السرياني قد أثر تأثيراً كبيراً في الأدب العربي ، وذلك أن العرب حينما ابتدأوا يهتمون بالعلوم والفلسفة اليونانية وحاولوا نقلها إلى لغتهم كانت الترجمات السريانية هي الوسطة في هذا النقل ، وأكثر المترجمين المشهورين مثل حنين بن اسحاق ، وابنه اسحاق بن حنين ، وحبيش بن الأعصم ، ويحيى بن البطريق ، ويحيى بن عدي ، وابن زرعه كانوا ينقلون عن السريانية .

ومع ذلك فقد يكون من عدم الانصاف أن نصف السريان عامة بأنهم لم يكونوا منشئين أو مبتدعين ، فنحن نعلم أن أهل حرَّان ومنبج قد نبغوا في الفلك وغيره من العلوم الطبيعية وألفوا فيها ، فقد وصل إلى أيدينا من هذه الفنون كتاب قوانين البلدان لابن ديسان ، والراجح أن غيره من السريان قد أُلِّف في فنون أخرى ، ولكن الجهل الذي كان يسيطر على الجيل الأول من المسيحية دفعه إلى بغض هذه الفنون الأدبية وزهده فيها ، وجبَّ إليه أن يقنع بالكتب الدينية ؛ ولذلك فقد عهد هذا الجيل إلى إتلاف الكتب غير الدينية ، ومن هنا لم يصل إلينا إلاَّ الكتب الدينية والكتب التي لا تتعارض مع المسيحية .

أما عن أسلوب الكتابة السريانية فقد كان المؤلفون متأثرين بأسلوب الكتاب المقدس وكثرت في كتاباتهم الاصطلاحات والاستعارات المستقاة من الكتاب المقدس ، وطبعت بالطابع الديني للسبب الذي أشرنا اليه من قبل من جهة ، ولأن الكثرة المطلقة من الكتاب كانت من رجال الدين من جهة أخرى .

وقد اختلط اليونان بالسريان اختلاطاً كبيراً ولذلك فإن من المؤكد أن الأساليب اليونانية كانت — تبعاً لذلك — ذات أثر فيما وصلت اليه اللغة . فقد حاكى السريان الأبنية اليونانية في بعض كتاباتهم وقلدوهم في طريقة استعمال الكلمات بل إنهم نقلوا الى لغتهم كثيراً من الكلمات اليونانية ، كما أسسوا علم النحو في لغتهم على غرار النحو اليوناني واتخذوا من الصوائت اليونانية حركات يستعملونها في كتاباتهم .

وظلت السريانية مزدهرة حتى فتح العرب بلاد السريان ، ومنذ ذلك الحين أخذت اللغة السريانية تضمحل وتحل محلها اللغة العربية ، واختلفت لغة العامة من السريان عن لغة الكتابة فظهرت الحاجة الى وضع علم النحو وابتداع طرائق لضبط الكلمات ، وتأليف معاجم للسريانية والعربية ، وبدأ الشعر العربي يؤثر في الشعر السرياني فظهرت فيه القوافي ، ولم تكن معروفة فيه قبل ذلك . ولكن سرعان ما اضمحل الشعر السرياني وأصبح أشبه بكلمات تستخرج من قاموس لتصف الى جوار بعضها . وأخيراً دالت اللغة السريانية كلغة للتخاطب ، وبعد أن كان أكثر الأطباء المسيحيين الذين جاءوا من جنديسابور في مطلع العصر العباسي لا يحسنون العربية ، أصبح الأطباء وكل من له عناية بالتراث اليوناني أو له رغبة في معرفة علوم الأوائل محتاجاً الى تراجم عربية ، ولم يبق للسريانية أثر إلا عند بعض المثقفين الذين تابروا على استعمال هذه اللغة في تأليفهم وخاصة في الكنيسة .

ثم صحّت اللغة صحوة الموت في القرنين الثاني عشر والثالث عشر للميلاد على يد عدد من الكتاب المشهورين كابن الصليبي وميخائيل الكبير وابن العبري ، وتبدلت الحالة في هذه الفترة ، فبعد أن كانت الكتب تترجم من السريانية الى العربية في صدر الاسلام ، أصبحت الكتب تترجم من العربية الى السريانية في هذه الفترة ، وإذا بابن العبري ومعاصريه يترجمون كتب ابن سينا والفخر الرازي وأضرابهما من فلاسفة المسلمين من العربية الى السريانية .

وبنهاية القرن الثالث عشر انقرض استعمال اللغة السريانية تقريباً ولم يبق منها اليوم إلا بعض بقايا في بعض نواحي العراق الشمالية ، في عدد من البلدان فيما بين بحيرة أورميا وبحيرة فان حيث يقيم بعض النصارى من النساطرة ويسمونهم بالآشوريين . وفي شمال الموصل حيث يوجد بعض آلاف من اليهود يعيشون على فلاحه الأرض . وفي طور عابدين وهي نواحي جبلية في البلاد الفارسية حيث يقيم بعض اليعاقبة . وفي ثلاث من مدن سوريا منعزلة بعضها عن بعض : الأولى مسيحية وهي معلولة . والثانيتان سكانهما من المسلمين وهما جبّ معدّين وبخعة . ولكن لهجات هذه البلاد تختلف كثيراً عن اللهجات القديمة إذ أنها جاورت جهات تأثرت بلهجات تركية وعربية وفارسية وأردية ، ومن أهم هذه اللهجات لهجة « الفليليخي » وهي لهجة يُتكلّم بها قرب الموصل ، ولهجة طور عابدين ولهجة بحيرة أورميا وكلها لغات يتكلمها غير المثقفين وليست لغات تأليف غير أن المبشرين الأمريكيين قد اجتهدوا في القرن الماضي في استخدام هذه اللهجة في الكتابة فترجموا إليها بعض الكتب وخاصة الإنجيل وألفوا فيها بعض الكتب — كما يفعلون منذ قرن في اللهجات الحامية الموجودة في جنوب السودان — ولكن هذه الحركة قد فشلت .

وقد يكون من الأمور الطبيعية أن نقساءل بعد ذلك : متى بدأت العناية بدراسة الأدب السرياني ؟

الأمر الذي لا شك فيه أن الأدب السرياني لم يُدرس دراسة منتظمة إلا منذ القرن الثامن عشر حين بدأ يوسف سمعان السمعاني الماروني المتوفي سنة ١٧٦٨ يكشف عن أهمية هذا الأدب بما نشره في كتابه « المكتبة الشرقية » (طبع في روما فيما بين سنتي ١٧١٩ و ١٧٢٨) من تراث الأدب السرياني عن مخطوطات نقلها من دير السريان بوادي النطرون ومع ذلك فإننا نستطيع أن نقول إن الشرقيين بدأوا في دراسة الأدب السرياني منذ النصف الأخير من القرن السادس عشر الميلادي ، نلمح ذلك في كتابات موسى المارديني اليعقوبي ، وفي الجهود التي بُذلت في إحياء النحو السرياني بعد ذلك بقليل في القرن السابع عشر .

وقد قامت هذه النهضة بوجه عام على أكتاف الموارنة من السريان ، وكان على رأسهم

عائلة السمعاني التي كان لها شرف تخرج علماء أوروبا الذين أغنوا الأدب بما أخرجوه من المخطوطات السريانية ، ولما تكن هذه المخطوطات قد كثرت بعد ، وقد أوقف السمعاني على مكتبة الفاتيكان مجموعة نفيسة من المخطوطات السريانية التي نقلها على عدة دفعات من دير السريان بوادي النطرون . وقد قام علماء الغرب بعد ذلك بنشر نفائس الكتب في هذه اللغة .

ولم يكن قد طبع في ذلك الحين من فهرس المخطوطات الشرقية المحفوظة بالمكتبات العامة سوى فهرس مخطوطات الفاتيكان الذي أعده يوسف سمعان السمعاني واصطفان عواد السمعاني وفهرس مكتبة لورانتين في فلورنسا الذي وضعه اصطفان عواد السمعاني . ولم تكن هذه المكتبات تشتمل — في ذلك الحين — إلا على عدد قليل جداً من المخطوطات السريانية ، ولكن هذه المكتبات أخذت — في القرنين الأخيرين — تبذل جهوداً متواصلة لاقتناء المخطوطات السريانية حتى تجمع لدى كل منها مئات من هذه المخطوطات . وكان حظ المتحف البريطاني منها عظيماً جداً ، فقد استطاع أن يحصل على مجموعة ضخمة من هذه المخطوطات كانت نواتها مجموعة من مخطوطات دير السريان بوادي النطرون كما عملت هذه المكتبات على أن تضع في متناول الباحثين فهرس وصفية تحليلية كاملة قام بإعدادها ونشرها عدد من أعلام المستشرقين . وقد وضعت عدة مؤلفات في تاريخ الأدب السرياني .

* أولها * : كتاب جوستاف بيكل (طبع في مونستر سنة ١٨٧١) ولكنه مختصر جداً
* وثانيها * : مقالة كتبها وليم رايت في الجزء الثاني والعشرين من دائرة المعارف البريطانية تحت مادة « الأدب السرياني » ص ٨٢٤ — ٨٥٦ . وقد أعيد طبع هذه المقالة بعد وفاة المؤلف في كتاب مستقل تحت عنوان « مختصر لتاريخ الأدب السرياني » (نشرت في لندن سنة ١٨٩٤) بعد أن أدخل عليها بعض الزيادات لكي تستوعب المطبوعات التي ظهرت بعد نشر المقالة ، والملاحظات التي سجلها المؤلف على نسخته الخاصة .
والكتاب كما قصد مؤلفه مختصر الى حد كبير ، ولكن المؤلف راعى الدقة في كل

ما فيه ، وهو غير مقسم الى فصول لأنه وُضع أولاً ليكون مقالة في دائرة معارف ، وقد تكلم فيه باختصار عن سير المؤلفين من السريان مرتبين ترتيباً زمنياً وسجل لكل واحد منهم أسماء المؤلفات التي عرفها له . وقدّم لذلك كله بكلمة عن التراجم السريانية المختلفة للكتاب المقدس .

﴿ وثالثها ﴾ : كتاب روبنز دو فال «الأدب السرياني» ضمن سلسلة عنوانها «الآداب المسيحية القديمة» طبع في باريس في يناير سنة ١٨٩٩ ثم طبع طبعة ثانية سنة ١٩٠١ وثالثة سنة ١٩٠٧ . وقد وجه المؤلف عناية خاصة عند دراسته للأدب السرياني — الى أثر هذا الأدب بالنسبة للآداب المسيحية عامة فتحدث بإسهاب عن تراجم الكتاب المقدس وسير الشهداء الى غير ذلك .

والكتاب مقسم الى قسمين : يشتمل القسم الأول على أعمال السريان الأديبة ويتكوّن ، من سبعة عشر فصلاً تحدث فيها عن كل ما تناوله السريان في كتاباتهم من الفنون الأدبية . ويشتمل القسم الثاني على نبذة مختصرة عن سير المؤلفين من السريان مرتبة ترتيباً زمنياً اتبع فيه منهج رايت ، ويتكوّن من ثلاثة فصول : تكلم في الفصل الأول عن المؤلفين حتى مطلع القرن الخامس ، وتكلم في الفصل الثاني عن كتاب القرنين الخامس والسادس ومطلع القرن السابع حتى الفتح العربي . وتكلم في الفصل الأخير عن الكتاب الذين ظهروا إبان الحكم العربي حتى القرن الثالث عشر واختتمه بالحديث عن ابن العبري .

﴿ ورابعها ﴾ : كتاب بوركيت : وهو محاضرات عن كنيسة المتكلمين بالسريانية (لندن ١٩٠٤) ويشتمل على ملخص لناحية من نواحي الأدب السرياني .

﴿ وخامسها ﴾ : كتاب نولدكه عن «الأدب الآرامي» . والقسم الأول منه عن الأدب السرياني (ص ١٠٣ — ١٢٣) نشر في برلين وليبزج سنة ١٩٠٦ وطبع ثانية سنة ١٩٢٥ وهو قسم مختصر ضمّنه تاريخ الأدب السرياني في عصوره المختلفة . ولم ينهج بوركيت ولا نولدكه فيما كتباه منهجاً خاصاً .

﴿ وسادسها ﴾ : بحث لبروكلمان عن «الأدب السرياني» ضمن كتاب عنوانه «الآداب الشرقية المسيحية» نشر في ليبزج سنة ١٩٠٧ (ص ١ — ٧٤) ثم طبع ثانية سنة ١٩١٩ .

وقد جاء البحث مختصراً لأنه جزء من كتاب يتناول الآداب المسيحية الشرقية باختصار، وقد راعى فيه المؤلف الترتيب الزمني أيضاً .

﴿ وسابعها ﴾ : مقالة شابو عن اللغة السريانية وآدابها في الجزء الرابع عشر من دائرة المعارف الكاثوليكية (ص ٤٠٨ — ٤١٣) وقد حذا فيه حذو من سبقه من تلخيص الأدب السرياني .

﴿ وثامنها ﴾ : كتاب بومشتارك عن « تاريخ الأدب السرياني » نشر في بون سنة ١٩٢٢ وهو عبارة عن سجل حرص مؤلفه على أن يجمع فيه كل ما استطاع أن يصل إليه علمه من الكتب المطبوعة والمخطوطة . ولكنه مركّز إلى حد يصعب معه على غير المتخصصين الاستعانة به . وقد راعى المؤلف في تقسيمه الترتيب الزمني كما فرّق بين كتاب اليعاقبة والنساطرة في عرضه لتاريخ الأدب .

وقد نهج المؤلفون في تاريخ الأدب السرياني على عرضه من الناحية التاريخية البحتة مفترضين أن الذين يهتمون بتاريخ الأدب على علم بالأدب السرياني . ولما كان من شأن دراسة تاريخ الأدب السرياني أن تكشف للباحث عن النواحي البارزة من هذا الأدب ، فقد رأينا أن نضمن كتابنا هذا ترجمة أو عرضاً أو تلخيصاً لما نؤرخ له حتى نعين القارئ على تفهيم تاريخ هذا الأدب . ولما كان الفتح الإسلامي للبلاد التي تكلم أهلها السريانية وما تبع ذلك من تغلغل اللغة العربية بين أهلها ، قد فرّق بين فترتين متميزتين في الأدب السرياني ، فقد رأينا أن نراعي ذلك في دراستنا هذه . فنتناول في الفترة الأولى تاريخ الأدب السرياني من نشأته إلى الفتح الإسلامي وهو موضوع هذا الكتاب . ونتناول في الفترة الثانية تاريخ الأدب السرياني من الفتح الإسلامي إلى العصر الحاضر ، وسنخصه بكتاب آخر .

الباب الاول

تمهيد

كانت مملكة الرُّها واقعة في الجزء الشمالي الغربي من إقليم ما بين النهرين وكانت لغتها هي اللهجة الآرامية الشرقية التي أطلق عليها اليونان اسم « السريانية ». وكانت الرُّها مملكة مستقلة في القرون الأخيرة قبيل الميلاد والقرون الأولى بعد الميلاد . والراجح أن أصل ملوكها من العرب كما تدلُّ عليهم أسماؤهم : معن ووائل وأبجر ، إذ يُظنُّ أن بعض رؤساء العرب دخلوا مدينة الرُّها — كما دخل غيرهم حمص وتدمر — وصاروا ملوكاً على الشعب الآرامي فنسوا لغتهم على مرور الزمن وتعلموا لغة الشعب الآرامية ، فلما دخلت المسيحية الرُّها في أوائل القرن الثاني للمسيح ، وتبع ذلك بناء الكنائس فيها ، واتخاذ المسيحيين لغتها لغة لهم ، وترجموا إليها الكتاب المقدس ، أصبح اللغة السريانية مركز ممتاز ، وصارت الرُّها منذ ذلك الحين مركز الحياة الثقافية المسيحية باللغة السريانية . وإذا فنعن نستطيع أن نميز في هذا القسم بين طورين مختلفين من الأدب .

﴿ الطور الأول ﴾ : ويتضمن الأدب السرياني الذي وُضع قبل أن تصبح الرُّها مركز الحياة الثقافية المسيحية .

و ﴿ الطور الثاني ﴾ : ويتضمن الأدب السرياني الذي أثر عن العصر المسيحي الذي سبق ظهور الإسلام .

الأدب السرياني قبل انتشار المسيحية

ليس ثمة شك في أن بعض الأقوام من اليهود والوثنيين كانوا يُقيمون في المناطق التي كانت — فيما بعد — موطن المسيحية السريانية . وليس من شك أيضاً أنه كانت لهؤلاء الأقوام كتابات باللهجة المحلية . فقد حلت اللغة السريانية محلَّ العبرية عند اليهود الساكنين في تلك المناطق ، كما كانت لغة الدين والأدب والعلم في حرَّان معقل الوثنية فيما بين النهرين ؛

ومهما يكن من أمر هذه الكتابات فقد عزلتها المسيحية عن العالم وحالت بينها وبين الخروج من معقلها لأنها لم تكن تسير العقيدة المسيحية ، وبقيت كذلك في عزلتها حتى العصور الإسلامية المتأخرة حين قضى المغول عليها نهائياً سنة ١٢٣١ م . وبذلك حُرم العالم من ثمار حضارة هؤلاء الأقوام .

وقد بقيت لنا آثار متفرقة قليلة من هذه الكتابات هي : كتابات قبور ، وبعض كتابات مطوّلة اشتملت عليها دار المحفوظات الملكية في الرّها ، وخطاب «مارا بن سراييون» الى ابنه سراييوم وقصة أحيقار وزير سنحاريب ، وبعض مقطوعات منسوبة الى متنبّي وثني يُدعى بابا الحرّاني . وسنتناول هذه الآثار في شيء من الإيجاز .

﴿ كتابات القبور ﴾ : أقدم الكتابات السريانية التي بقيت لنا هي كتابات قبور نقشت على أحجار ، ولم نثر حتى الآن إلا على عدد قليل منها ، ومع أنها جميعاً غير مؤرخة إلا أن جمهرة المشتغلين بالدراسات السامية قد اتفقت على أنها ترجع الى القرنين الأول والثاني بعد الميلاد .

ويرجع الباحثون أقدم هذه النقوش الى النصف الأول من القرن الأول . وقد كتب عليه (ص د ن م ل ك ث ا) أي الملكة صدّان . ومع أنه لا يبدأ بكلمة « هذا قبر ... » كما هو مألوف في نقوش المقابر المكتوبة باللغات السامية إلا أن الراجح أنه نقش مقابر . وقد عثر عليه سنة ١٨٦٣ وهو محفوظ الآن بمتحف اللوفر بباريس .

والنقش الثاني غير مؤرخ أيضاً كالنقش السابق ، إلا أن الباحثين يرجعونّه الى القرن الثاني ، وهو أطول من النقش السابق ، وقد كتب عليه (ا م ش م ش ا ت ه د ش ر د و ب ر م ع ن و) وهو كالنقش السابق لا يبدأ بعبارة « هذا قبر ... » إلا أن الراجح أنه نقش مقابر أيضاً . وهو منقوش على برج مربع قائم في خربة بجهة سُميت فيما بعد بدير يعقوب واقعة في الناحية الجنوبية الشرقية من الرّها . وكان Von Helmut Molke هو أول من لفت الأنظار الى وجود هذا النقش سنة ١٨٣٩ .

الغالب أن الآثار التي تقوم في هذه الخربة وثنية الأصل ولكن لا يعرف الغرض الذي أقيمت من أجله ، ولعلها كانت مقابر لعائلة كبيرة ، ولعلّ البناء الذي كُتب عليه النقش

برج مقبرة . والذي حملنا على ترجيح أن هذه الآثار وثنية اسم « أمة شمس » فهو اسم وثني ، وعلى الرغم من أننا نعلم أن المسيحيين قد سمّوا أبناءهم ببعض الأسماء الوثنية . إلا أن البناء ليست به معالم تدل على أن المسيحية قد ظهرت في الرُّها عند بنائه . ومع أن انتشار المسيحية في الرُّها في النصف الأخير من القرن الثاني أمرٌ مرجح إلا أن الأدلة المادية على وجودها متأخرة نوعاً ما . فقد وُجد على نقود أبجر المعاصر للإمبراطور كومودوس (١٨٠ — ١٩٢ م) وهو أبجر سويروس صليب عوضاً عن الشارة القديمة وهي الهلال والنجمة .

وأول إشارة إلى وجود كنيسة في الرُّها كان سنة ٢٠١ م . عندما ذكر أن مياه نهر ديسان طغت على كنيسة المدينة ، وأول مرة ذكر فيها اسم أسقف لمدينة الرُّها كان في سنة ٣١٣ م . ولا تشمل هذه الخبرة على دليل يمكننا من تأريخ هذا النقش . ولكن القرائن التاريخية توحى بأنه نُقش في النصف الأخير من القرن الثاني ، وليس في معالم الخبرة ما يتعارض مع هذا الرأي .

والنقش الثالث غير مؤرخ أيضاً وهو أطول من نقش دير يعقوب السابق . وتدل المقارنة بين خطوط النقشين على أن هذا النقش أحدث من نقش دير يعقوب ، وكان G. Badger أول من أشار إليه ، وهو موجود في قلعة الرُّها الواقعة في الناحية الجنوبية الغربية من المدينة وفيها تقوم جدران شاهقة ، وقد نُقشت في أعلى الجدران الخارجية نقوش متفرقة يتعذر الوصول إليها ، ولا يستطيع الإنسان بواسطة المنظار المكبر إلا أن يحكم أنها كتابات عربية ولكنه لا يستطيع أن يقرأ منها شيئاً ، وفي داخل القلعة كتابة كوفية يتعذر الوصول إليها أيضاً ، ويقوم بالقرب من الطرف الغربي على بعد قليل من الجدار عمودان يعرفان عند العامة بكرمي نمرود ، وقد كُتب هذا النقش على العمود الجنوبي منهما عند منتصفه ، ويستطيع الإنسان أن يقرأه بالعين المجردة وفيه كلمات وحروف ناقصة في عدد من المواضع ، وبخاصة اسم صانع النقش أو الذي أمر بإقامته . وفيما يلي اقتراح لما يتضمنه النص : « أنا فلان ابن فلان صنعت (أو أقت أو أمرت بإقامة) هذا العمود والصورة القائمة أعلاه لسلطان الملكة ابنة معن »

ويدل هذا النقش على أن هذا العمود قد خصص لأميرة ، أو لعله أقيم للملكة هي ابنة رجل يدعى معن ، ونستنتج من ذلك أن هذا العمود والنقش المكتوب عليه يرجعان الى عصر استقلال إقليم الرُّها في عهد أسرة أبجر ومعن المالكة ، لأننا لانعتقد أن أحداً لم يجد ما يدعو الى إقامة نصب لأميرة من البيت الحاكم بعد ضم الرُّها الى أملاك الدولة الرومانية . ونستطيع أن نحدد العصر الذي أقيم فيه هذا النقش اذا رجعنا الى ما ورد في تاريخ الرُّها عن سنة ٢٠٦ « أن أبجر بنى قلعة بمدينة » والراجح أن المقصود بهذه القلعة قلعة الرُّها . أما أبجر المذكور فهو أبجر الثامن ابن معن الذي حكم فيما بين سنتي ١٧٦ و ٢١٣ وربما كانت إقامة العمودين بعد بناء القلعة أي بعد سنة ٢٠٦ م . إما في عصر أبجر وإما في عصر ابنه معن التاسع آخر أمراء الرُّها أي بين سنتي ٢٠٦ و ٢١٦ م . وتكون شملت هي ابنة معن التاسع . ولكن خلو النقش — من جهة أخرى — من وصف معن بصفة «ملك» ربما دل على أن معن هذا شخص آخر غير معن التاسع الملك ، ويكون العمودان قد أقيما قبل بناء القلعة بزمان طويل وبخاصة إذا لاحظنا أن النقش والعمودين ليس بهما أي أثر للمسيحية .

ومهما يكن من أمر هذه النقوش التي تحدثنا عنها وأمثالها من نقوش المقابر، فإنها لا تشتمل عادةً إلا على نصوص قصيرة لا تضيف كثيراً الى تاريخ الأدب ، ولكنها في الواقع دليل على أن اللغة السريانية كانت تكتب بحروف سريانية في إقليم الرُّها قبل دخول المسيحية اليه بزمان غير قليل .

﴿ كتابات ملوك الرُّها ﴾ ولن نعوزنا الأدلة على أن هذه اللغة المحلية التي كانت مستعملة في الرُّها وما جاورها من البلدان قبل ظهور النصرانية هي اللغة السريانية، فإن كل ما بقي لنا من كتابات عن هذه الفترة — على قلتها — مكتوب باللغة السريانية . وكانت الرُّها عاصمة الجزء الشمالي من بلاد ما بين النهرين ، وكان يحكم هذا الاقليم — بين سنتي ١٣٢ قبل الميلاد ، ٢١٦ ميلادية — أسرة من أصل عربي ولكنها اصطبغت الى حد بعيد بالحضارة الآرامية التي تحيط بها ، وخضعت لما يسير عليه الآراميون من عادات ، وكانت العادة قد جرت في دول آسيا الصغرى على تسجيل أهم الحوادث التي تقع وحفظها في دار

للمحفوظات ، ولم يشذ ملوك الرُّها عن هذه العادة؛ فقد كانوا يدوّنون ما يقع أثناء حكمهم من حوادث ويحفظونه في سجلات بدار المحفوظات بالديوان الملكي .
وكان من بين ما سُجِّل وحفظ في دار المحفوظات خبر فيضان نهر ديسان الذي اجتاح مدينة الرُّها في شهر تشرين الثاني سنة ٢٠١ م . في عهد أبحر التاسع (١٧٩ - ٢١٦ م) ، والذي كان من جرائه أن تصدّعت كثير من مباني الرُّها الجميلة ومن بينها « كنيسة المسيحيين » ، وقد اضطرَّ الملك الى ترميم كثير من المباني وتشييد مبان جديدة ، فلما تمت أعمال الاصلاح ، أمر الملك كاتبه « ماريب برشمش » و « قيّوما برَجَرطَسط » بتسجيل هذه الكارثة فسجلت سنة ٢٠٦ م . وحفظت بدار المحفوظات في مجموع الأوراق الرسمية التي نقلت فيما بعد الى سجلات أساقفة مدينة الرُّها التي أنشئت حوالي سنة ٣١٣ م . فلما كان منتصف القرن السادس الميلادي كان هذا النصُّ أحد المراجع التي جمعت لتكوّن مختصر تاريخ مدينة الرُّها .

ولهذا النصُّ أهمية خاصة عند المؤرخين المتأخرين لأنه يدل على أن المسيحية قد دخلت الى الرُّها في عهد أبحر التاسع ؛ وله كذلك أهميته في تاريخ الأدب . فهو أقدم النصوص المؤرخة ، وهو الى جانب ذلك نصٌّ لغويٌّ مطولٌ باللغة السريانية في شمال ما بين النهرين .

وقد نشر السمعاني كتاب مختصر تاريخ الرُّها بالسريانية في كتابه المكتبة الشرقية (ج ١ ص ٣٩٠) وفيها قصة الفيضان . أما بروكلمان فقد نشر قصة هذا الفيضان بالسريانية في كتابه قواعد اللغة السريانية (طبع في برلين سنة ١٩٠٥ ص ٢١ من المختارات) . واليك ترجمة هذا النص :

« في سنة ثلاث عشرة وخمسة أيام ملك سويرس وفي عهد أبحر الملك ابن معن الملك في شهر تشرين الثاني (أي نوفمبر) اشتدَّ نبع المياه المتدفق من القصر الكبير الذي يملكه أبحر الملك الكبير ، اشتدَّ وارتفع كمادته الأولى وملاً كل الجوانب وقاض عليها ، وأخذت الحدائق والأروقة والقصور الملكية تمتلئ بالمياه . فلما رأى ذلك مولانا أبحر الملك صعد الى الهضبة التي تملو عن قصره حيث يقيم عمال المملكة ويسكنون . وبينما

كان الحكماء يفكرون : ماذا يصنعون بهذه المياه الغزيرة التي تراكت ، حدث أن هطل
مطر غزير قوي بالليل ، وفاض ديسان في غير مواعده ، وجاءت المياه الغربية فوجدت
القناطر مقفلة بحديد كبير مصفح وبمصاريع حديدية مثبتة ، فلما لم تجد المياه لها مدخلاً
تكوّن بحر كبير خارج أسوار المدينة . وابتدأت المياه تتسرّب من بين حوائط سور
المدينة . وبينما كان أبجر الملك قائماً بالبرج الكبير المسمى برج الفرس رأى المياه على ضوء
مشاعل النار ، وأمر فرمقت الأبواب والقناطر الثمانية للسور الغربي للمدينة من حيث
ينبع النهر . وفي تلك اللحظة اندفعت المياه الى سور المدينة الغربي ودخلت الى المدينة
وهدمت القصر الكبير الجميل (قصر) مولانا الملك واجتاحت كل ما وجدته أمامها من
مباني المدينة الرقيقة الجميلة وكل ما كان قريباً للنهر من شماله وجنوبه . وأتلفت كذلك
هيكل كنيسة المسيحيين . وهلك في هذا الحادث أكثر من ألفين من الناس كان كثير
منهم نائمين بالليل فطغت عليهم المياه فجأة وماتوا خنقاً ، وعندئذ امتلأت المدينة بأصوات
العويل . فلما رأى أبجر الملك تلك الخسارة التي وقعت ، أمر أن يبعد جميع عمال المدينة
أكواخهم من عند النهر ، وأن لا يبني أحدهم كوخاً عند النهر . ووضعت الأكواخ بحكمة
المهندسين والعلماء كما يسمح عرض النهر ، وزادوا على مساحته القديمة ، ومع أن المياه
كانت كثيرة وقوية إلا أن عرض النهر كان صغيراً فانه يتلقى مياه خمسة وعشرين فرعاً بجملتها
من جميع النواحي .

وأمر أبجر الملك أن جميع الذين يقيمون في الأروقة ويعملون أمام النهر لا يبيتون في
أكواخهم من شهر تشرين الأول (اكتوبر) حتى نيسان (ابريل) إلا رجال الشرطة
الذين يحرسون المدينة فان خمسة منهم يبيتون بالسور فوق المكان الذي دخلت منه المياه
الى المدينة طيلة وقت الشتاء لكي يحسوا ويسمعوا في الليل صوت المياه الغربية التي قد
تأخذ في الدخول الى المدينة . . وكل من يسمع الصوت ويهمل في الخروج ، فإن المياه
تلتقم منه لأنه أهمل أمر الملك . ووضع هذا الأمر هكذا من ذلك الوقت الذي صدر فيه
الى أبد الأبد . وعندئذ أمر أبجر الملك فبني له بناء لمقر ملكه في الشتاء هو «بيت تبارا»
وكان يسكن هناك طوال فصل الشتاء ، وكان ينزل في الصيف الى القصر الجديد الذي

بُني له على رأس النبع . وكذلك بنى أشرافه مباني لاقامتهم الى جوار قصر الملك في السوق الكبير المسمى « بيت سحرانيا » ، ولكي يستقر السلام الاول في المدينة أمر أبجر الملك فرفعت أعباء الضرائب عن الذين في داخل المدينة ، وعن الذين يسكنون القرى والساكنين ورفعت الضرائب عنهم خمس سنوات حتى تغنى المدينة بالرجال وتزدان بمبانيها .

﴿ خطاب مارا بن سراييون ﴾ : أثرت ثقافة اليونان على السريان تأثيراً ظاهراً في سوريا الداخلة وهي سوريا الغربية ، ولكنها لم تكن لغة التخاطب وإنما كان تعليمها قاصراً على طبقة المثقفين من الأغنياء ويؤيد ذلك ما رواه صاحب سيرة رثولا أسقف الرها (٤١٢ — ٤٣٥ م .) « أنه (أي رثولا) تعلم اليونانية كسائر أبناء الأغنياء في مدينتهم قنسين » — وقد ظلت اللغة اليونانية الى جانب السريانية لغة أدبية في تلك الجهات عدة قرون بعد المسيح . وكان بعض الكتّاب من السريان يؤلفون باللغة اليونانية ثم تنقل كتبهم الى اللغة السريانية لكي يفهمها سائر الناس . ومن الذين كتبوا باليونانية لوقيان الشمشاطي (نسبة الى مدينة سميصات) في القرن الثاني . وأوساويوس القيصري (من مدينة قيصرية) المتوفى سنة ٣٤٠ م . وطيطوس البصري المتوفى سنة ٣٧١ م . وسويرس الأنطاكي .

وكان من تأثير اليونانية على السريانية أن استعمل السريان في كتاباتهم المصطلحات اليونانية ، نجد ذلك واضحاً في الخطاب الذي أرسله مارا بن سراييون الى إبنة سراييون . ولم تكشف لنا النصوص السريانية التي بين أيدينا عن مؤلف هذا الخطاب ، وكل ما نعرفه عنه مستقى من خطابه الذي لا يمكننا تأريخه بالضبط ، فهو خطاب خاص من جهة ، وليست لدينا معلومات عن الحوادث التاريخية التي ورد ذكرها في الخطاب من جهة أخرى ، ومع ذلك فقد ذهب المستشرق الانجليزي كيوريتون ناشر الرسالة الى أنه ليس من الحقائق الواردة في هذا الخطاب ما يحول دون القول بأنه كتب فيما بين نهاية القرن الاول ونهاية القرن الثاني . وإليك ترجمة الخطاب :

« سلام مارا بن سراييون الى سراييون ابني . عند ما كتب اليّ أستاذك ومُربّيّك ، وأطلعني أنك على صغر سنك مشار على الدرس ، حمدت الله أنك وأنت حدث صغير بغير

مرشد خارجي قد بدأت بداية طيبة، فكان ذلك عندي مطيباً لخاطري أن أعلم عنك أيها الغلام الصغير هذا العقل الكبير، والنجاة العظيمة، التي يصعب أن تبقى عند الكثيرين، لهذا كتبت إليك هذه الرقعة عما استفدته من العالم؛ فقد تتبعته حياة الناس، وقطعت في العلم شوطاً فوجدت أن التعاليم اليونانية كلها قد تحطمت عند ميلاد الحياة. فاحترس إذا يا بني مما يصلح للأشراف، وفكر في الكتاب، وابحث عن الحكمة، ففكر كذلك في تثبيت ما بدأت به، وتذكر أوامري بانتباه، وكن كالرجل الهادي الذي يحب النظام، فالنظام وإن بدا لك شديد المرارة يصبح عندك عذبا حينما تتبعه زمناً قصيراً، وهذا هو نفس ما حدث لي.

أما الإنسان فإنه عند ما يرتحل عن أهله، ويتمكن من الاحتفاظ بعادته، ويعمل كل ما يجب عليه بدقة، فإنه بذلك يكون الرجل المختار الذي تحمل عليه بركة الله، ولن يوجد من يشبهه في نبله. فإن أمثال هؤلاء الناس الذين يدعون إلى النظام يريدون أن يتخلصوا من نضال الزمن. والذين يتمسكون بالحكمة يتعلقون بالأمل في العدل، والذين يقومون على الحق يظهرون مستوى فضائلهم، والذين يهتمون بالفلسفة يفكرون في الهرب من بؤس هذا العالم. أما أنت يا بني فتدبر هذا كله بحكمة، كرجل كريم يريد أن يحيا حياة نقية، وإياك أن تغريك الثروة التي يتعطش إليها الكثيرون. واجعل همك اشتياق الثروة غير الحقيقية. فإن الناس لا يتوقعون عند ما يحصلون على أمانهم، حتى ولو ثبتوا على صلاحهم. وجميع هذه الأشياء التي تظهر لك في العالم كأنها حلم يتلاشى بعد فترة، فإنها مدد الزمن وجزره.

وأنت لا تفكر في الخيال — التي تملأ حياة الناس على أنها شيء من الأشياء التي تفرحنا، فإنها تسبب لنا الألم وبخاصة ولادة الأبناء المحبوبين. وواضح في كلا الحالين أن في ذلك إذلالاً لنا. وحب الخير كره إلينا، ولكننا مدفوعون إليه بالعادة. ونحن نتعب في إصلاح المذنب ونحزن من جراء رذائله.

وقد سمعت عن أصدقائنا، أنهم لما غادروا «سُمُيْصَات» حزنوا، وقالوا كأنهم يلوذون الزمن: «لقد أبعدنا من بين قومنا، ولا سبيل إلى العودة إلى مدينتنا لرؤية أهلنا

واستقبال آلهتنا بالتسبيح . كان الأجدر بذلك اليوم أن نسميه يوم الحسرة ، فقد استولى عليهم جميعاً على السواء هم واحد ثقيل ، كانوا يبكون وهم يتذكرون آباءهم ، ويتأوهون حينئذ إلى أمهاتهم ، لقد حزنوا على إخوانهم ، وتألموا لفراق خطيباتهم .

ولما سمعنا نبأ أصحابهم الأولين الذين ذهبوا إلى سلوقيا ، استرقنا إليهم الطريق ، وأضفنا إلى همومهم همومنا ، فاشتدَّ همنا معاً عندئذ . وازداد بكاءً وناحاً على ضياعنا ، وجمعت الظلمة الحالكه حسرتنا ، ومنذ حين ونحن نضيق بالهموم ، حتى لم يستطع أحدٌ منا أن يدفع همومه التي تراكت عليه . وأخذ يتدافع فينا حبُّ الحياة وألم الموت . وأخذ سوء الحظ يقودنا على غير هدى ، فرأينا إخواننا وأبناءنا أسرى ، وتذكّرنا رفقاءنا الذين ماتوا ودفنوا في غير أرضهم . كما اهتمَّ كل امرئٍ منا بنفسه ، حتى لا تتراكم عليه كارثة فوق أخرى ، أو تدرك فيه المصيبة سابقتها .

ولكن ماذا يجني قوم محبوبسون اعتادوا على ما هم فيه ؟

أما أنت أيها الحبيب ، فلا يحزنك أن تدفع بك وحدتك من مكان إلى مكان . فلمـ هذا وُلد الناس لكي يتقبلوا صروف الزمن ، ولتعلم أن كل أرض عند الحكماء سواه ، وأن الصالحين يجدون بكل مدينة كثيراً من الآباء والأمهات . فلتأخذ لك من نفسك موعظة : فما أكثر الناس الذين لا يعرفونك ولكنهم يحبونك كأبنائهم ، وما أكثر النساء اللاتي يستقبلنك كأنك حبيبهن ، فما نجحت إلا لأنك غريب ، ولا اشتدت محبة كثير من الناس لك إلا لأنك صغير .

ماذا نقول الآن عن الخطيئة التي حلّت بالأرض وبالعالم الزكي الذي تؤدي إليه ، ونحن نرتجف من حركاته كما يهتز الغاب على أيدي الريح . وإني لأتعجب من كثيرين ممن يطرحون أبناءهم ، ودهشت لغيرهم ممن يربون غير أولادهم . وفي العالم قوم يقتنون الثروة ، وآخرون أدهشني أن ليس لهم من يرثهم . هكذا . فتدبر وانظر إن الضالين يسرون في طريق الخيبة هذا .

قال لنا حكيم الناس : على أي المقتنيات يعتمد الانسان ، أو عن أي الأشياء يتحدث ، على أنها هي الأكثر تجملاً ؟ على كثرة الثروة ؟ فإنها عرضة للنهب . أو على الحصون ؟ فإنها

مستباحة . أو على المدن ؟ فانها عرضة للتخريب . أو على العظيمة ؟ فانها عرضة للإذلال . أو على الكبرياء ؟ فانها محطمة . أو على الجمال ؟ فانها ذابل . أو على القوانين ؟ فانها زائلة . أو على الفقر ؟ فانها محترقة . أو على البنين ؟ فانهم يموتون . أو على الأصدقاء ؟ فانهم كاذبون . أو على الشرف ؟ فان الضغينة تسبقه . ومن هنا فليفرح بملكه رجل كدارا ، وبثرائه رجل كبلوقراطس ، وبشجاعته رجل كأكخيل ، وبامراته رجل كأجا ممنون ، أو بنسله رجل ككريانوس ، أو بمهارته رجل كأرخيدس ، أو بمحكمته رجل كسقراط ، أو بعلمه رجل كفيثاغورس ، أو بذكائه رجل كپولوميديس ؛ فحياة الناس يا بني زائلة عن العالم ؛ أما مجدهم وفضائلهم فباقية الى الأبد .

أما أنت أيها الابن الصغير فاختر لك شيئاً لا يبلى ، فان الذين يتخلقون بتلك الصفات متواضعون ومحبوبون ، وهم جديرون بلقب « الطيب » . وإن لقيك شرٌّ فلا تلمُ الناس ، ولا تغضب على الله ، ولا تأسف على زمانك . فانك إن أقمت على هذا التعقل فلن يكون جزاؤك الذي تلقاه من الله قليلاً ، ذلك الجزاء الذي لا يعتمد على ثروة ولا هو قريب من الفقر . فدبر حياتك بغير خوف لكي تفرح حينما تريد ، فان الخوف والاعتذار الطبيعي ليس من شيمة الحكماء ، وإنما هاشأن الذين يسرون بغير قانون . فان الانسان لا يُجسّد من حكمته أبداً كما يُجسّد من أملاكه ، فحسب وراء المعرفة أكثر من سعيك الى الثراء . فكلما ازدادت الثروة كذلك تكثر الرذيلة ، فلقد رأيت أنه أينما تكثر الحسنات ، كذلك تقابلها السيئات ، وحيث تنزاحم المسرات فتشم أيضاً تتجمع المساومات ؛ وحيث تكثر الثروة فهناك أيضاً مرارة السنوات الكثيرة . فاذا فهمت ذلك ووعيته بدقة ما تخلصي الله عن عونك ، ولا انفق الناس عن محبتك . يكفيك ما استطعت اقتناءه ، فان أمكنك أن تعمل بغير مقتنيات فانك حينئذٍ تلقب « بالطيب » ، لأن أحداً لن يحقد عليك . وتذكر أيضاً : انه لن ينقص حياتك شيء إلا ما تقتنيه ، فلن يسمى أحد بعد موته « رب أملاك » . وان القوم الضعفاء يذلون من أجل الشغف بهذه الأملاك ، وهم لا يعلمون أن الانسان انما يقيم في أملاكه كما بر سبيل وهم — خوفاً من عدم بقاء هذه الأملاك — يتركون ما لهم ويطلبون ما ليس لهم .

وأي شيء آخر يجب أن تقول عند ما يساق الحكماء بالقوة على أيدي الظالمين ، وتحبس

حكمتهم بتهمة باطلة ، ويظلم ذكاؤهم بغير دفاع . فماذا جنى الاثينيون من قتل سقراط ؟
لقد أصابهم الموت والوباء عقاباً لهم . أو ماذا جنى أهل ساموس من إحراق فيثاغورس ؟
لقد غطت الرمال ديارهم كلها في ساعة واحدة . أو ماذا جنى اليهود من قتل ملكهم
الحكيم ؟ لقد ضاع ملكهم منذ ذلك الزمن نفسه . لقد عوض الله حكمة هؤلاء الثلاثة :
فإن الاثينيين ماتوا حينما جاعوا ، وغطى البحر أهل ساموس فلم يستطيعوا له دفعاً ، وحلّ
الخراب باليهود وطُردوا من مملكتهم ، وتشتتوا في كل مكان . لم يمت سقراط ، بل بقي
في شخص أفلاطون ، ولم يمت فيثاغورس أيضاً من أجل تمثال هارا . وكذلك لم يمت الملك
الحكيم من أجل الشرائع الجديدة التي وضعها .

أما أنا يا بني فقد جربت على أي بؤس فطيع يقوم الناس ، وتمعجت من أن الشرور
التي تحيط بهم لم تغلب عليهم ، بل ولم تكفهم الحروب ولا الأمراض ، ولا الموت ، ولا
الفقر ، ولكنهم كالحيوانات الشرسة يفتك بعضهم ببعض في عداوة ، ويتسابق كل منهم في
إلحاق أكبر قسط من الشر بصاحبه ، لقد جاوزوا حدود الحق ، وتخطوا جميع النواميس
الجميلة لأنهم يتعلقون بشهوة أنفسهم . طالما كان الانسان راغباً فيما يروقه ، فكيف يستطيع
أن يفعل بحق ما يجب عليه ؟ والناس لا يعرفون الاعتدال ، وقاما يمدّون أيديهم الى الحق
والفضيلة ، ولكنهم يعيشون عيشة الصم العمي . أما الحق فيفرحون ، وأما الصالحون
فيجزعون . والذي عنده منكر ، والذي ليس له يبذل جهده ليملك ، فالمساكين يسألون ،
والأغنياء يخفون ، وكل واحد يضحك من صاحبه . فالخمورون مخبولون ، والذين أفاقوا
نادمون . فمنهم من يبكي ، ومنهم من يغني ، وآخرون يضحكون ، وغير هؤلاء قد اضطربت
عقولهم يفرحون بالسيئات ، ويهجرون الرجل الذي يقول الحق ، إن الانسان ليتعجب من
ذلك ، حينما يتحطم العالم باحتقار لا يكون للناس وسيلة واحدة للحياة ، ومع ذلك فانهم بهذا
يعتنون . يتطلع المرء منهم متى سيتلقى تهنئة النصر في المعركة ، ولا ينظر الشجعان من أجل
كم من الرغبات الحقيمة يذل المرء في هذا العالم . ولكنني أرجو أن يصيب الندم قليلاً
هؤلاء الذين ينتصرون بقوتهم ، ويخورون أمام شرهم . لقد جربت الناس ، وهكذا
جربتهم ! انهم يتطلعون الى شيء واحد هو كثرة الثراء ، ومن أجل هذا لا يستقر لهم رأي ،

ولكنه يختلف باختلاف عقولهم . فان الناس يتحطمون بسرعة عند ما يلتهمهم الالم ولا يتطلعون الى ما في العالم من ثراء واسع ، فان اختلاف الرأي ينتهي بنا جميعاً على السواء الى كل تعب ، لان هم الناس تكبير بطونهم ، وهي الرذيلة التي بها يتم الفساد .

ولقد كتبت لك هذا الذي جال بخاطري ، ولا يكفي أن تقرأه ، ولكن يجب أن يتقدم العمل عليه . وإني أعلم أيضاً أنك عند ما تتعود طريقة الحياة هذه فانها ستسرك كثيراً ، وتكون منزهاً عن الاحتقار الدنيء ، فاننا من أجل الأبناء فنحمل الغنى . فتخلص اذاً من الحزن الذي يحبه الناس فانه أمر لا يفيد شيئاً ، وادفع عنك الخبل الذي لا ينتج فائدة ، لانه لا حيلة لنا ولا سبيل الى تلافي السيئات وتحمل الأحزان التي يلقانا بها الزمن دائماً بيديه . والافضل أن ننظر الى هذه الأشياء ، وليس الى تلك المليئة بالفرح وحسن الأحداث . فادفع نفسك الى الحكمة معين كل الخيرات ، والكنز الذي لا ينفد ، وعندها فاسند رأسك واسترح ، لانها ستكون لك حقاً ، الأب ، والام ، والرفيق الطيب في حياتك . ولتألف المثابرة والصبر ، فانها هي التي تستطيع أن تواجه بأس الضعفاء من الناس ، فتشدد من أزرهم لكي يتحملوا الجوع ، ويصبروا على العطش ويرفوها كل حزن ، ويتحدثوا عن التعب والموت . فتدبر ذلك كله لتقضي حياة هادئة ، وتكون قرّة عين لي ، وتدعى زينة والديه فانه في الزمان الأول ، حينما كانت مدينتنا في أوج عظمتها تستطيع أن تعلم أن قوماً كثيرين قد وصّوهموا بألفاظ جارحة . أما نحن فقد جعلنا الزمن نعتقد أننا قد تقبلنا من عظمته على التساوي حباً مناسباً وجمالاً ، ولكن الزمن قد رفض أن يتم هذه الأشياء المنقوشة في عقولنا .

ونحن هنا أيضاً في الأسر نحمد الله أننا تقبلنا حب الكثيرين فقد رُضنا أنفسنا على أن نقوم على الحكمة والسرور . فإذا ساقنا أحد بالقوة فهو إنما يقدم الشهادة على نفسه أنه بعيد عن كل الطيبات ، وليتقبل الخزي والغار من هدف نجس للعار . أما نحن فقد أظهرنا صدقنا أننا لا نقصد شراً بملكه . فإذا سمح الروم لنا بالعودة الى ديارنا بالعدل والصدق فليفعلوا ذلك كقوم رحماء ، وسننتهم بالطيبين الصالحين ، وسيكون الأقليم الذي يقيمون فيه في أمن . فليظهروا عظمتهم بتركنا أجزائاً . فلنستطيع المملكة التي منحها

الزمن "إيّاها على أن لا نساق كما يسوق الظالمون العبيد ، فإن قُدِّرَ أن يقع شيء ، فلن يصيبنا ما هو أكثر من الموت الهاديء المقدّر لنا .

أما أنت يا بني ، فإذا أردت أن تعلم هذه الأشياء بعناية فاحكم الشهوة أولاً ، وقدر جرم ما أنت قائم به ، واحذر أن تغضب ، واستمع للخير بدلاً من الغضب . فإني الآن أفكر في ذلك ، لعلّي حينما أعود الى نفسي أن أترك لها كتاباً ، وأنجز بعقل حكيم ذلك الطريق الذي أساق إليه ، فأنجو بغير حزن من خراب الدنيا الفظيع ، فإني أصلي لكي أفنى ، ولا يهمني أي موت . فإذا حزن أحد عليّ ، أو حمل نفسه أية مشقة ، فإني أنصح له ألا يفعل ، فانه سيجدنا أمامه هناك في طريق العالم .

وقد اشتمل المخطوط على عبارة أثرت عن مارا يظهر أن أحد نسخ هذه الرسالة قد أعجب بها فدونها في نهاية الرسالة وهي :

« وقد سأله أحد أصدقائه حينما كان أسيراً معه : بحياتك إلا قلت لي . ما الذي يضحكك ؟ فقال له مارا : إني أضحك على الزمن الذي يَرُدُّ إليّ سوءاً لم يستمره مني من قبل . »

وأسلوب هذه الرسالة متين وعباراتها مقتضبة بحيث يحمل اللفظ القليل المعنى الكثير . ويظهر منها أن مارا كان من مدينة سميصات ، وأنه كان وثنيّاً من أصحاب الفلسفة الرواقية ومن أتباع زينون ، ويبدو أن الرومان قد اتهموه بالاشتراك في حركة سياسية لا تعلم من أمرها إلا أن الروم قد أخذوها ، ونفوا عدداً من زعماء القائمين بها الى سلوقيا . ويشير المؤلف فيها الى ما لقيته سميصات من تخریب ، والى أنه هو نفسه قد زجّ به في السجن مع غيره مكبلاً بالأغلال . وأن الفاتحين حاملوهم معاملة جائرة لعدم وفائهم للحكومة الرومانية ، ثم يصف بؤس أصدقائه ورفقائه من أبناء مدينته ، وما شعروا به من يأس عندما التقوا معاً في الطريق الى سلوقيا ، ثم يشير الى تخریب بيت المقدس .

والى جانب ذكر سقراط ، واحراق فيثاغورس ، يذكر المؤلف تشتت اليهود نتيجة لانتقام إلهي منهم لأنهم قتلوا « الملك الحكيم » على حد تعبيره ، وقد أضفت هذه الفقرة على الرسالة مسحة مسيحية ، وأكسبتها أهمية خاصة ، إذ يظهر أنه خيّل للأجيال

المسيحية الأولى من جراء ذكر اسم « الملك الحكيم » (أي المسيح) ، ومن تمشي روح الرسالة مع الروح المسيحية أن المؤلف مسيحي ومن أجل هذا قدّر الرسالة البقاء .
وقد وجّهه مارا من سجنه هذا الخطاب الجميل الى ابنه الذي كان يدرس بعيداً عنه في بلد آخر ردّاً على خطاب تلقاه من أستاذه يذكر له فيه أن ابنه مثابر على الدرس . وقد نصح الأب ابنه أن يضبط عواطفه ، وحسب اليه البحث عن الحكمة وزرعها ، وقد نظر المؤلف الى العالم في هذا الخطاب نظرة أصحاب الفلسفة الرواقية من أتباع زينون (٣٩٢ — ٢٦٠ ق . م .) .

﴿ قصة أحيقار ﴾ هي قطعة من التراث الأدبي للأجيال الغابرة ، لقيت رواجاً قلما ظفرت به قصة أخرى ، فقد عُرفت في كثير من الآداب القديمة ، كما ترجمت الى عدد كبير من اللغات القديمة والحديثة ، وهي إحدى القصص التي كانت شهرزاد ترويها للملك شهریار والتي عرفناها في كتاب « الف ليلة وليلة » .

وأقدم ما عثر عليه من نصوص هذه القصة ترجمة آرامية قديمة ، كتبت على إحدى عشرة ورقة من أوراق البردي كشف عنها في جزيرة الفنتين بالقرب من أسوان ، مع غيرها من الوثائق التي خلفتها جالية يهودية كانت تسكن هذه الجزيرة ، وترجع الى حوالي القرن الخامس قبل الميلاد . أما تاريخ تأليفها فلا يزال موضع بحث ، وكل ما نستطيع أن نقوله إنها ألّفت قبل نهاية القرن الخامس قبل الميلاد .

ويقال إنها عُرفت عند اليونان بعد ذلك بقليل فيروي كليانس الاسكندري وهو من كتّاب القرن الثاني بعد الميلاد أن ديمقريطس (في القرن الخامس قبل الميلاد) قد ألّف كتاباً في المواعظ الأخلاقية البابلية تناول فيه ما في قصة أحيقار من حكمة ، وكذلك أشار اليها سترابون . (فصل ١٦) وتيوفراستوس (فيما بين سنتي ٣٧٤ ، ٢٨١ ق . م .) .

والذي يبدو محققاً أن هناك تداخلاً بين قصة أحيقار وبين بعض أسفار العهد القديم ، وهي كتب الحكمة بوجه عام ، فقد لاحظ الباحثون المتقدمون الشبه العام بين أخلاقيات أحيقار وبين أسفار الأمثال والجامعة وابن سيراخ ، فليس من شك أن هناك مادة مشتركة بين ابن سيراخ وأحيقار ، نضرب لذلك مثلاً التشبيهات الخاصة بثقل الأحقوف عن الرصاص ، وثقل

انغضب عن الحجر والرمل ، وثقل الدَّيْن عن الرمل والملح ، وحرارة الفقر عن العلقم ؛ يرجح الباحثون أن قصة أحيقار هي الأصل وأنها أقدم من سفر ابن سيراخ .

وهناك تداخل مشابه في التفكير والتعبير بين أحيقار وسفر الأمثال في أمثال أحيقار الأخلاقية ، وهذا التشابه واضحٌ جداً في الكلمات الختامية لتعاليم أحيقار حيث يشتمل النص على جل على شكل نبوءة أجور في الاصحاح الثلاثين من سفر الأمثال ، حيث رُتبت الحوادث والأشخاص والأشياء في مجموعات عديدة . والملاحظ في هذه المجموعات أنها في الصورة الأرمينية لقصة أحيقار مأخوذة — فيما يقال — من مجموعة مستقلة عنوانها « أسئلة أبناء الملك وإجابات أحيقار » وفيها يُذكر اسما ابني الملك وهما هوداي وبلَيان . ومن هنا نستطيع أن نفهم اسمي ايثيئيل وأكال الغامضين في هذا الاصحاح واللذين يُوجه اليهما أجور وحيه . وليس أجور نفسه إلا صورة مزدوجة من أحيقار .

ونستطيع أن نقول إن عدداً من المزامير ذات صيغة خاصة تتناسب مع حالة أحيقار في مخبئه ، وهناك مزموّر أو اثنان متداخلان في اللغة التي كتبت بها القصة التي وصلت إلينا بشكل عجيب ، وهو المزمور الحادي والأربعين بعد المائة . وهناك كذلك تعابير كثيرة متشابهة تصف الحياة الآشورية في كل من أحيقار وسفر دانيال ، وفيهما كذلك تشابه لغوي .

وكذلك أشار إلى القسم الأول من هذه القصة مؤلف سفر طوبيا ، وهو من الأسفار المحذوفة (أُلّف حوالي منتصف القرن الثاني قبل الميلاد) ومن المؤكد أيضاً أنها كانت شائعة في الشرق في فجر المسيحية ، فقد أشار إليها كليمانس الاسكندري أو المصدر الذي أخذ عنه — كما ذكرنا — وكذلك كشف في مدينة تريير Trier الواقعة على الرين عن قطعة من الفسيفساء عليها صورة أحيقار واسمه صنعت بناءً على طلب تاجر سوري اسمه Monnus (أي معن) .

وهناك أيضاً تشابه كبير بين قصة أحيقار وبين بعض أجزاء العهد الجديد ، وأول ما لوحظ منها المثل الذي ضربه المسيح عن العبد الشرير الذي أخذ يأكل ويشرب مع السكارى ، ويضرب الجوّاري والغلمان ، فاذا عاد سيده بخاة قطعته وجعل نصيبه مع المرائين ،

يقابله شخصية نادان تماماً في قصة أحيقار وكذلك قصة نهاية يهوذا الاسخريوطي : أنه خنق نفسه كما في الإنجيل متى أو أنه سقط على وجهه وانشق من الوسط وانسكبت أحشائه كلها . فإن خلف يهوذا يظهر شبح نادان الشرير الذي كانت نهايته أنه انتفخ حتى انفجر . وكذلك مثل الشجرة غير المثمرة المغروسة على الماء تقابل المثل الذي قاله المسيح عن شجرة التين غير المثمرة التي كان سيدها مُصيراً على قطعها ، وهناك أيضاً مثل من أمثال أحيقار منقول في رسالة بطرس الثانية ، وهو مثل أحيقار في توبيخ نادان : « يا بني » ، لقد فعلت كالخنزير الذي دخل الحمام مع الأكبر ، فلما خرج من الحمام نظر جورة حمأ فنزل تمرغ فيها » فاننا نجد تفسيره في مثل بطرس « قد أصابهم ما في المثل الصادق كلب قد ماد الى قيئه » ، وخنزيرة مغتسلة الى مراغة الجمأة » وربما كانت هناك نظائر أخرى لقصة أحيقار في كتاب العهد الجديد ، ولكننا نكتفي بهذا القدر من الأمثلة .

وقد عرف السريان هذه القصة وترجموها الى لغتهم في عصر متقدم ، يدل على قدمها تلك المسحة الوثنية الظاهرة فيها ، والتي لا أثر لها في النص الآرامي . وهذا النص السرياني هو أصل جميع التراجم التي ظهرت للقصة بعد ذلك .

وقد عرفها العرب كذلك قبل الاسلام وبعده ، أشار اليها الشاعر المسيحي الجاهلي عديّ بن زيد في قصيدة له ذكرها البحتري في حماسه في الباب التاسع والأربعين فيما قيل في غلبة الزمان وإفناؤه الأمام :

فبتّ أعديّ كم أسافت وغيّرت وقوع المنون من مسود وسائد

صرعنّ قباذا ربّ فارس كلها وحشّنت بأيديها بوارق آمد

عصفن على الحيقار وسط جنوده ويستنّ في لذاته ربّ مارد

وقد ذكر الجواليقي نفس البيت مع شيء من التحريف في كتابه المعرب (طبعة ليبزج سنة ١٨٦٧ ص ٥٤) فقال : والحيقار ملك من ملوك فارس ، قال عديّ بن زيد يذكر من باد وغصن على الحيقار وسط جنوده ويستنّ في خاداشه ربّ مارد .

كما أورده صاحب لسان العرب (ج ٥ ص ٣٢٥) .

ويذهب المستشرق الإنجليزي رندل هريس في كتابه قصة أحيقار (طبع لندن سنة

١٨٩٨ ص ٧٥ من المقدمة) الى أن القرآن قد أشار الى أحيقار في سورة لقمان ، ويرى أن لقمان هو نفس أحيقار، وحجته على ذلك أن القرآن يتحدث عن كثير من القصص اليهودية والمسيحية ، فليس من المستغرب أن يشير الى قصة أحيقار ، وان كلاً من أحيقار ولقمان يوصف بالحكمة ، وأن كلاً منهما كان يلقي ابنه حكماً يبدوها بقوله « يا بني » ، وأن بعض حكم أحيقار تشبه بعض الحكم التي جاءت في القرآن على لسان لقمان ، فنجد في القرآن مثلاً قوله تعالى: «واقصد في مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير»: (سورة لقمان آية ١٩) بينما نجد في قصة أحيقار «يا بني احن رأسك ورقق من صوتك وكن بشوشاً ، وامش في الطريق المستقيم ولا تك أحمق ، ولا ترفع صوتك بالضحك ، فانه لو كان البيت يبني بالصوت المرتفع لبني الحمار بيتين في يوم واحد» . ثم يقول : وقد بحث المفسرون والنقاد عن شخصية لقمان ، أهو نبي قد هبط عليه الوحي أم هو مجرد حكيم ؟ وانتهى المسعودي وغيره من علماء المسلمين الى انه لم يهبط عليه الوحي ، وانما بلغ من الحكمة والبلاغة مبلغاً عظيماً .

وقد عرف العرب قصة أحيقار بعد الاسلام في مجموعة قصص « الف ليلة وليلة » كما أسلفنا .

والقصة كما وصلت الينا عن السريانية تنقسم الى قسمين أساسيين : فيقص المؤلف علينا في القسم الأول أن أحيقار كان وزيراً حكيماً لملك أشور ونيوى سنحاريب بن سرحدون ، وكان ذا مال كثير ومعرفة ورأي وتدير ، وانه كان وثنيّاً يعتقد بتعدد الآلهة ، وكان هم الأكبر وشغله الشاغل أن يرزق بـ غلام يخلفه من بعده فيرث ثروته وحكمته فتزوج ستين امرأة ، ولكنه لم ينجب ، ولهذا كان كثير الحزن والهم ، فاستشار السحرة والمنجمين ، فأشاروا عليه بأن يذبح للآلهة حتى يرزقوه ولداً ، ولكن ذلك لم يفده شيئاً ، فهجر الوثنية الى عبادة إله واحد ، ولكن إيمانه الجديد لم يساعده على تحقيق أمنيته ، فلم يرزق وريثاً يخلفه ، ويلقنه درر الحكمة عقاباً له على عقيدته الأولى . ثم إنه تضرع الى الله تائباً ، فسمع صوتاً يقول له : خذ نادان ابن اختك واجعله لك ولداً ، وعلمه علمك وأدبك . عند ذلك أخذ نادان وكان بعد رضيعاً ، فاعتني به وسامه الى ثماني مرضعات ، فلما كبر وشب كالآرز

العالي علمه الأدب والكتابة والعلم والفلسفة . ويمر الزمن ويرى سنحاريب الملك أن أحيقار قد كبر فيطلب إليه أن يعين من يخلفه من بعده ، فيجيبه بأنه قد اتخذ من ابن اخته نادان ولداً ، فيأمره الملك باحضاره ، فاذا حضر أُعجب به وسُرَّ منه ووافق على أن يجعل منه خلفاً لأحيقار . وعند ذلك يأخذ أحيقار في بذل النصيح لنادان وإطلاعه على نتيجة التجارب التي اكتسبها من الحياة ، وكان مما قاله له :

يا بني : اذا سمعت كلمة فدعها تمت في قلبك ، ولا تكشفها لغيرك لئلا تصبح حجرة تحرق لسانك ، وتترك الألم في جسدك ، وتكسبك الخزي والعار عند الله والناس .

يا بُني : لا ترفع عينيك الى امرأة متزينة ولا تشتهيها بقلبك ، فانك إن أعطيتها كل ما في يديك ، فلن تجد عندها ما يفيد ، وتأثم بالخطيئة .

يا بني : نقل الحجارة مع رجل حكيم خير من شرب الخمر مع رجل لئيم .

يا بني : اذا أكل الغني الحية ، قالوا أكلها تطبباً ، واذا أكلها الفقير قالوا أكلها جوعاً .

يا بني : لا تحل بين ابنك وضرب السياط ، لأن الضرب للصبي كالزبل للبستان .

يا بني : اذا أرسلت الحكيم في حاجة فلا توصه كثيراً ، لأنه يقضي حاجتك كما تريد ولا ترسل الأحمق بل امض أنت واقض حاجتك .

يا بني : كرعة في يدك خير من وزرة في قدر غيرك . ونعجة قريبك خير من نور بعيد .

وعصفور حقير في يدك خير من ألف في الهواء .

ثم إن أحيقار تنازل لابن اخته عن وظيفته وثروته وكل ماله من العبيد والجواري

ولم يحتفظ لنفسه إلا بجزء صغير منها . ولكن نادان خيب آمال مرييه ، فأضاع الثروة

وجعل عرضه هدفاً للأقارب السيئة ، فعاقبه أحيقار على ذلك بأن استرد الميراث منه

ومنحه الى أخيه الأصغر «نبوزار اذان» . فخذ نادان على خاله ، وأخذ يفكر في الايقاع به .

ويختتم القسم الأول بمحاولة نادان الانتقام من أحيقار ، فيسلك الى ذلك طريقاً

دنيئاً : فيدس على خاله خطابين ، ووجه أحدهما الى ملك الفرس ، ووجه الثاني الى

فرعون مصر ، وصوّر أحيقار في كليهما بصورة الخائن لوطنه وملكه ، فقد طالب الى

الملكين الحضور لكي يُسلم إليهما المملكة بغير حرب . ويقع الخطايان في يد الملك وفق

الخطا المرسومة . ثم زور في نفس الوقت خطاباً ثالثاً موجهاً الى أحيقار على لسان الملك ، يطلب

إليه فيه أن يجمع كل العسكر الذي عنده ويحضر معهم يوم الخميس في بقعة نسرين ، وأن يجعل الجند تظهر مهاجته أمام رسل فرعون مصر لكي يعلموا مبلغ قوته . وهنا يقع الحكيم في الحبال التي نصبت له ، فيطيع ما توهّم أنه أمر الملك . وتقوى الريبة في نفس الملك ، فاذا هو يلمس خيانة أحيقار فيصدر أمره بالقبض عليه وقطع رأسه . ويشاء القدر أن يكون أحيقار — في مناسبة سابقة — قد أنقذ ذلك الرجل نفسه — الذي وكل إليه أن يقطع رأس أحيقار ويقذف بها مائة ذراع بعيداً عن جسده — فيدبر هو وامرأة أحيقار أمر خلاصه ، ويقتل مكانه أحد المحكوم عليهم بالاعدام ، ويختبئ أحيقار في سرداب في حديقة بيته لا يعلم به أحد .

فاذا كان القسم الثاني تغيّر اتجاه القصة ، وظهر فيها طابع القصص الهندي حيث توصف شخصيات الوزراء بالحكمة وسرعة الخاطر والقدرة على حل العقد والألغاز . فنحن نرى نادان يخلف أحيقار ، ولكنه ضعيف باذي الضعف ، فينتهز فرعون مصر فرصة ضعفه لأحراج ملك أشور فيبعث إليه يخبره بين اثنتين : أن يُرسل من يبني له قصراً في الهواء ويرد على أسئلته ، فتدفع مصر له الجزية ثلاث سنوات ، أو أن يعجز عن ذلك فيدفع الجزية لمصر . ويجمع ملك أشور العلماء والحكماء والفلاسفة والعرفاء والمنجمين فيعرض عليهم الأمر فيقرّون بعجزهم ، ثم يعرضه على نادان فاذا هو أشد منهم عجزاً . وعندئذ يحزن الملك على أحيقار ، ويأسف على قتله إياه ، ويطول حزنه عليه ، فاذا رأى السيّاف ذلك تقدّم بين يدي الملك وأخبره أن أحيقار على قيد الحياة ، فيُسّرّ الملك لذلك أيّما سرور ، ويخرج أحيقار من مخبئه فيمثل بين يدي الملك ، فيعرض عليه الملك رسالة ملك مصر ، وكان المتوقع هنا أن تتقدم العدالة لكي تنتقم من نادان على مؤامراته ، ولكن الحلم والقيام بالواجب يؤخرانها حيناً حتى يذهب أحيقار الى مصر ليحيب على أسئلة فرعون ، فيُعدّ أحيقار نسرين وغلّامين وشريطين طويلين من القطن طول كل منهما ألفا ذراع ، ويربط النسرين بالشريطين ، ويدرب الغلامين على الركوب على ظهر النسرين ثم يطلقهما فيطيران في الجوّ على طول الشريط فاذا وصلا الى الجوّ صاح الغلامان قديماً لنسا الحجز والملاط . ويلقى أحيقار ملك مصر فيسأله الملك أن يشبهه هو وأكابر

مملكته . ويدوم الحال على ذلك أياماً ، حتى اذا كان ذات يوم طلب إليه الملك أن يبني له بيتاً بين السماء والأرض فيطلب إليه أحيقار أن يُسعد الحجر والملاط ، ثم يطلق أحيقار النسرين وعليهما الغلامان ، فاذا استقرّا بين السماء والأرض صرخ الغلامان : أرسلوا الحجارة أرسلوا الملاط فنحن على استعداد للعمل ، وأخذ أحيقار وأتباعه يصرخون في القلعة وجند الملك لكي يُسَاقِدُوا للبناءين ما يريدان ، ويرى الملك استحالة نقل شيء إليهما ويعترف لأحيقار بالنصر .

وفي اليوم التالي يقول فرعون لأحيقار إن حصان سيدك اذا صهل في نينوى سمعته خيلنا هنا فطرحته . فلما سمع أحيقار ذلك أحضر سنوراً وأخذ يجلبه جلدأ شديداً ، فأخبر الناس الملك . فأحضره وقال له لم تضرب هذا الحيوان الآخرس ؟ فقال له إن سيدي الملك كان قد أهداني ديكاً يعرف ساعات النهار والليل وقد تركته في نينوى فقام عليه هذا السنور في هذه الليلة فقطع رأسه ، ولذلك فأنى أجلبه . فقال له فرعون إن بين مصر ونينوى ثمانية وستين فرسخاً فكيف يستطيع السنور الذهاب الى نينوى والعودة منها ، فقال له أحيقار إذا كان بين مصر ونينوى هذا المقدار فكيف تسمع خيلك صوت حصان سيدي ؟

وتستمر هذه الألفاظ فيطلب منه أن يقتل له جبلاً من رمل البحر ، وأن يخيظ له حجر رحي قد انكسرت ، ويحيب أحيقار على أسئلته جواباً مقنعاً ، فيعجب به فرعون ويكافئه . فاذا عاد أحيقار الى وطنه غنياً بالهدايا بعد أن طبقت شهرته الآفاق ، ومثل بين يدي سنحريب على أنه منقذ بلاده ، عندئذ يجيء دور الانتقام فيلتمس أحيقار من الملك أن يسلم اليه نادان فاذا دفع إليه ربط يديه في سلسلة من حديد وألقاه في مكان مظلم في بيته وجعل غذاءه الخبز والماء ، وأخذ يؤنبه بحكمه ، وكان مما قاله له :

يا بني : قيل بالأمثال من لا يسمع من أذنيه أسمعوه من قفاه .

يا بني : اعلم أنه لو طال ذنب الكلب والخزير عشرة أذرع لم يقيم مقام الفرس ولو كان

مثل الحرير .

يا بني : أنت صرت لي مثل قملة الحنطة ، لا تصلح لشيء وإنما تُفسد الحنطة وتخرها .

يا بني : قد ثبت قولهم ، إذا ولدت ولدًا فادعه ابنك ، وإذا ربيت ولدًا فادعه عبدك . فلما سمع نادان هذا الكلام من خاله وكان يشعر أنه سيعاقبه بأقسى أنواع العقاب ، أراد أن يريح نفسه ويريح خاله ، فيعمل على تبسيط الحوادث ، فإذا هو يلتفتخ ثم ينفجر ميتًا . وبذلك تنتهي القصة .

✠ بابا الحراي ✠ : ليس لدينا شيء موثوق به عن بابا هذا ، وكل ما نعرفه عنه مستمد مما ذكره مؤلفو كتب الجدل من المسيحيين ، وكان أكثرهم يطلق عليه اسم نبي حرّان وصاحب كتابات في عصر ما قبل المسيحية ، وسماه ابن الصليبي في كتابه في الرد على العرب « الفيلسوف الحراي » ، وكل ما نقل عنه مستمد من كتابين منسوبين إليه يشتملان على وحي وتنبؤات تحت عنوان « الكتاب الأول » و « الكتاب الثاني » وقد نشر اغناطيوس افرام الرحمانى سنة ١٩٠٤ مقتطفات منهما في كتابه « دراسات سريانية » Studia Syriaca نقلًا عن مخطوطة في دير الشرفة ننشر هنا ترجمتها العربية :

« لم أكن أحب أن أقول هذه الأشياء . ولكني مضطرٌّ — رغم أنني — الى كتابة ما سوف يقع ، وإني لحزين وبالك لوقوعه : تجمي النار — التي هي أقدم من العالم — الى هذه الأرض ، وترى في جسم الأرض والناس وهم لا يشعرون ، ثم تعود فتصعد الى مكانها المرتفع عند ذلك المجد المختفي عن الجميع . وعندما تكون هناك في مكانها يجي مشيهوها من أبناء حرّان ، فيقول أبناء مدينة سين (أي القمر) تَبَّا لبابا تلك هي الحكمة من أبناء السماء . فلما انتثر عزيز الكل تطيَّروا به وخرج منها سكانها . »

ومن نفس الكتاب : « يرى على الأرض إدراك النار الذي لا يموت ، والقرايين الأبدية والنور الذي لا ينطفئ » ، وهو ساكن بالسماء ، ويحكم بالسماء والأرض وهي به حية : والكل به مستعين . وكان أبناء حرّان مخادعين . كل ما كان ، فهو كائن . وهو أقدم الكل وبه حلت الحكمة وفيه أقامت . وخارج النور لا يقوم شيء . أيتها الأرض لا تنغمسي في الخطيئة . ولكن اعلمي أن النار التي رأيت قائمة الى الأبد عند ما تطلب القمة ، وتفعل السنون بالأرض في وقت قليل وتافه . تجمي السيئة على ظلمهم ، ولا تقوم رجلهم حتى يروى النار التي رأيت ويسجدون لها بحق . »

ومن نفس الكتاب أيضاً : « يقولون كلمة بكنز . تعالوا تقع على الأرض ، ونسجد لله خالقها ، ويكون بالأرض معبد كبير وقدس ، ويُقرب كل الشعب قرباناً لله بحجة خالصة » .
ومن الكتاب الثاني : « ينظرون الى الشعاع الذي ظهر من حيث لا يظنون ، ويظهر في مكانهم ، ويظهر مع كل معادل له بنور عظيم لا يُدرك . ويشعر كل سكان المعمورة بجلال الشعاع الذي اختفى وظهر . ورأيت كأن الروح تخاطبني أن ولداً من نور ونار وُلد من الأرض للفائدة والضرر ، وللقيام والسقوط . واحسرتاه ! بعد زمن سيتصدع بيت الآلهة الذي كان مجسداً وعالياً كما كان كاييتول روما ، ولن يتركوا به حجراً على حجر لا ترتعدي إن علمت أن نور الشعاع مُبطل أشياء كثيرة . ينزل شعاع الرب واضحاً على الأرض . ويبقون بغير آيات حتى يظهر الضياء . ويأتي أبناء فارس يقدمون الهدايا للشعاع : ما أقدم تدير الألوهية ، وما أعجب المعجزة التي تظهر بالأرض ، إنها أعلى من الكلمة ، وهي فوق إدراك العقل ، ولا تُدرك ولا تُحصى أبداً . ثم تقيم الأرض في السلام قليلاً ، وينهض ملكوت الشرق ، وتزول وتُخرب مدينة اليهود . ويقع عابور (أي العبريون) في السبي وتخدم بابل من أجل ولد المعجزة الذي ذكرت قصته . ثم ينهض ملوك الغرب ويأتون حتى إقليمي ، ويدبحون داخل عزوز ، ويقرَّبون القرايين في داخله . ويريدون إبطال الدين ولكنهم لا يستطيعون أن يقولوا هكذا لأن الآخرين الذين بعدهم يملكون وهم يشرفون ، ثم قال : « بعد زمن طويل سيجيء اسم كبير من الشمال وقيم داخل عزوز ويبجل زملاءه ، وكل من لا يتبع كلامه يتحكم فيه الخراب » .

ثم قال : « محتقر رسله أعني جماعته » وقال : « من الكل وحل بالكل تلك هي المعجزة التي حدثت » .

وقد نقل ابن الصليبي بعض فقرات من الكتاب الثاني في الفصل التاسع عشر من كتابه في الرد على العرب (وتقع في نهاية العمود الثاني من صفحة ٥٤ من مخطوط المتحف السامي بجامعة هارفارد رقم ٤٠١٩ وفي الجزء الأخير من صفحة ١٧٣ من مخطوط الفاتيكان رقم ٩٦) وقد وردت هذه الفقرات ضمن القسم الذي أوردناه

ويلاحظ أنه ينحو في كتابته نحو أسلوب وحي الكهّان بجملة القصيرة التي يشير

كل منها الى معنى مستقل، والفاظه تحمل بين ثناياها أكثر من تأويل واحد . ومما يسترعي النظر أن المسيحية قد أبقت على هذا الكتاب ، ولعل الذي دفعها الى الإبقاء عليه اشتماله على تنبؤات عن المسيح لكي تقنع به وثني حرّان بالدخول في المسيحية ، على اعتباره كلام نبي لهم . إلا أن أسلوب هذين الكتابين وما اشتملا عليه من عبارات ومفاتيح مسيحية يدفعنا الى الشك في صحة نسبة هذا الكتاب ، ويجعلنا نرجح أن المسيحية قد دستهما على المؤلف وعلى العصر الذي وضعافيه . ومع أن النشاط الأدبي لأصحاب وثنية حرّان المعروفين بالصابئة كان عظيماً وظلّ مستمراً حتى أواخر القرن العاشر الميلادي وبخاصة في النزاع الذي كان قائماً بينهم وبين السريان المسيحيين في التوسط بين الحضارة القديمة والحضارة الاسلامية ، فإن المسيحية قد جنت على هذا التراث الأدبي فحرمت العالم منه . ولو أنه وصل إلينا لاستطعنا أن نوازن بينه وبين الكتاب المنسوب الى بابا لنتبين مقدار صحته .



الباب الثاني

الادب السرياني المسيحي

قبل الاسلام

✠ انتشار المسيحية ✠ : تؤكد جميع المصادر التي بين أيدينا أن الادب المسيحي السرياني قام على ضفتي الدجلة في منطقة حذيب (Adiabene) الواقعة بين نهري الزاب الكبير والصغير شرقي الدجلة ، وفي منطقة الرها الواقعة في الشمال الغربي لأقليم ما بين النهرين ، وهو الأقليم الذي يحيط بنهر ديسان أحد فروع نهر الباخ . وهما المنطقتان اللتان كانت تسيطر عليهما الدولة الرومانية ، وكانتا بمثابة دول الحدود وأقاليم الهجرات اليهودية ، التي كان للرساليات المسيحية نشاط ملحوظ فيها .

ومع أن السريانية كانت لغة هذه البلاد ، ومع أن أهمية الادب السرياني لم تظهر إلا منذ دخلت المسيحية في أرضها واتخذت السريانية لغة أدبية ، فإن معرفتنا بتاريخ انتشار المسيحية فيها قاصرة جداً .

أما القصص السرياني فيزعم أن المسيحية حينما اتجهت شرقاً ظهرت أولاً في الرها أيام المسيح ، وأن أبحر الخامس كتب الى المسيح وآمن به ، ومع ذلك فسرى أن ملوك المدينة ظلوا على وثنياتهم حتى آخر حكمهم وأن مقر الكنيسة السريانية لم يبدأ في الرها وإنما بدأ في حذيب حيث وضعت أقدم التراجم السريانية للعهد القديم والجديد .

يخبرنا يوسفوس المؤرخ في الباب العشرين من كتاب « الآثار » أن « مونوباز » ملك حذيب كان وثنيًا ، وكان يخشى ابنه « يزود » ، فأقصاه بعيداً عن مملكته عند صديقه « عبد زرجل » الذي كان يملك على الأقليم الواقع حول مصب الدجلة حيث تقع مدينة البصرة الآن ، وهناك زوجته « عبد زرجل » من ابنته « سومكا » ، كما اعتنق اليهودية على يد تاجر يهودي اسمه « حنانيا » . وتمضي الأيام ويطلب « مونوباز » عودة ابنه « يزود » الى مملكة أبيه ، فيصحبها معه « حنانيا » التاجر اليهودي ، فإذا

هو مجد أمه الملكة هيلانة قد اعتنقت اليهودية أيضاً على يد يهودي آخر . ثم يدور القلاء
دورة أخرى ويموت « مونوباز » ويخلفه « يَزْد » على العرش سنة ٣٦ م . وتصبح اليهودية
دين الدولة . وترى « هيلانة » أن الدين الجديد لم يظهر له أي تأثير في الدولة ، فتحجج الى
بيت المقدس ، وتقيم به ، وتطول إقامتها فيه ، وينتهر الملك « يَزْد » هذه الفرصة فيرسل
خمسة من أولاده الى بيت المقدس لتلقي العلم هناك ، ويصبح لهذه العائلة عدد من القصور
في بيت المقدس كما يُذكر في كتاب المشنه ، وتبني « هيلانة » مقبرة بديعة في بيت المقدس
يطلق عليها اسم مقبرة الملوك ويسمونها يوسفوس المؤرخ (الالهرام) ، دفنت فيها
« هيلانة » وابنها « يَزْد » ولا تزال آثارها قائمة في بيت المقدس حتى اليوم . ومن هنا
تتبين الصلة التي كانت قائمة بين فلسطين ومملكة حذَّيب .



ويذكر يوسفوس أيضاً أن « مونوباز الثاني » و « كَنْداي » ملكي حذَّيب قد
اشتركا مع اليهود في محاربة الرومان ، وأن « مبرساف » وهو آخر من نسمع عنه من
ملوكهم كان من أعداء الامبراطور تراجان إبان حروبه في الشرق ولكنه هُزم سنة
١١٦ م . واصبحت حذَّيب جزءاً من الاقليم الاشوري التابع للامبراطورية الرومانية .
هذه الصلة التي توطدت بين مملكة حذَّيب وبين فلسطين كانت سبباً في انتقال
المسيحية الى هذا الاقليم في النصف الثاني من القرن الاول . فان « مشيحا زخا » صاحب
تاريخ أربل يخبرنا أن « أدّي » كان مرسلأ الى قرى حذَّيب الجبلية ليبشر بالمسيحية هناك
وأنه كان من بين الذين عمدهم « أدّي » رجل اسمه « فقيذا » وأنه أرسله الى أربل
عاصمة حذَّيب فصار أول أسقف للمسيحيين هناك . وكثر في مملكة حذَّيب
المعتنقون للمسيحية ، وكانت كثرة الأساقفة في أربل من اليهود المتنصرين أو من مسيحيين
من أهل يهودي فقد كانت أسماؤهم مستمدة من كتاب العهد القديم مثل شمشون واسحاق
وابراهيم ونوح وهايل .

ويحدد صاحب تاريخ أربل بداية بعثة « أدّي » لسنوات الأخيرة من القرن الاول .

ويذكر أن « أدنى » و « ماري » كانا أول مبعوذين الى كرخا (كركوك) وهي مدينة في شمال العراق وعدد من الأماكن الأخرى .

والراجح أن المسيحية قد تخطت بعد ذلك حدود هذا الاقليم ناحية الشرق ، فنحن نعلم من النصوص المانوية المكتشفة حديثاً في مصر أن ماني ذهب الى الهند حوالي سنة ٢٤٠ م . قبل أن يبشر بمذهبه في وطنه ، وليس ثمة شك في أنه ذهب الى هناك في إثر القديس توما رسول الهند ، وقد توقع ماني أن يجد في الهند جالية مسيحية ، وصح ما توقعه فعلاً ، فنحن نسمع أنه « كوّن هناك نخبة طيبة » أي انه أنشأ هناك طائفة من أتباعه .

وإذاً فقد دخلت المسيحية حديثاً في النصف الثاني من القرن الأول ومنها انتقلت الى الهند فيما بعد ، وبذلك يسقط الرأي القائل أن المسيحية قد دخلت الى الرثها قبل دخولها الى أي اقليم آخر من أقاليم المشرق . ولكننا مع ذلك نحب أن تناقش هذا الرأي .



يعتمد الذين يذهبون هذا المذهب على عدد من الوثائق لا تعدو أن تكون كلها من الأساطير . وأقدم هذه الأساطير « قصة أبجر » ، وملخص هذه القصة ، أن أبجر الخامس ملك الرثها الملقب بالأسود (المتوفى حوالي سنة ٥٠ م) لما سمع بخبر العجائب التي يفعلها المسيح ، أرسل اليه رسالة يرجوه فيها أن يشخص اليه ليرثه من علقته ، ويعرض عليه في تلك الرسالة أن يقيم معه في مملكته بعيداً عن اليهود الذين يريدون به سوء . وتقول الأسطورة أنه أرسل مع الرسول رساماً لينقل اليه صورة المسيح اذا اعتذر عن القدوم اليه . فلما وصلت الرسالة الى المسيح اعتذر عن الذهاب الى الرثها ، وكتب الى أبجر : « طوبى لمن آمن بي قبلما يراني ، فقد كتب عني ان الذين يروني لا يؤمنون بي ، والذين لا يروني يؤمنون ويخلصون . أما طلبك أن أجيء اليك ، فيجب أن أتم هنا كل ما أرسلت لأجله ، وبعد انتهاء عملي ، وصعودي الى من أرسلني ، أبعث اليك واحداً من تلاميذي ليرثك ويمنحك ومن معك الحياة الأبدية » .

تقول الأسطورة إنه بعد قيام المسيح أرسل أحد تلاميذه الى الرثها وفاء بالوعد الذي

قطعه المسيح على نفسه في هذه الرسالة . وقد قبل أوسا ييوس المؤرخ هذه القصة في تاريخه الذي وضعه في بداية القرن الرابع على أنها مأخوذة من أصل سرياني محفوظ في دار المحفوظات الرهاوية . وتذكر هذه الأسطورة أن الرسول هو « تدائي » أحد الاثنى عشر ، ويستعاض عنه في أسطورة أخرى هي « قصة أدّي » بأدّي نفسه ، ويقال إن الذي أرسله هو توما رسول الشرق ، الذي نقلت رفاته بعد وفاته إلى الرها ودفنت هناك في تابوت من الفضة سنة ٢٣٢ م . وقد اشتملت قصة أدّي على عدد كبير من الأسماء ، كما أظهر المؤلف أنه مولع بإخراج صورة لأحوال البلاط الملكي في الرها في ذلك الحين . ولكن البحث أظهر أن أكثر أصحاب الأسماء المذكورة في هذه القصة لم يعملوا في بلاط أبجر ملك الرها ، وإنما عملوا — فيما تنطق به الوثائق التاريخية — في بلاط ملوك البرتين في ذلك الحين ، وهم ارتبان الثالث (١٢ — ٣٨ م) وجوتارس الثاني (٣٨ — ٥٠ م) . وفاردان (٣٩ — ٤٧ م) وبذلك تكون القصة قد ألّفت في الأصل في بلاد يحكمها ملوك البرتين وهذه البلاد هي حديّيب .

والظاهر أن تلك المنطقة لما أصبحت إقليماً مسيحياً إلى حدٍّ كبير ، حول الناس الحقائق التاريخية التي كانت معروفة عن اعتناق الملك « يزّد » لليهودية والتي ذكرناها من قبل إلى قصة مسيحية . ولا يزال عندنا بقايا من قصة حديّيب المسيحية هذه ، وفيها يستبدل اسم الملك « يزّد » باسم « نوسي » ، وهو يُسمّى في رسالة أدّي الرهاوية « نوسي ملك الآشوريين » .

أما في الرها فقد استبدل الملك يزّد (أو نوسي) بمعاصره الملك «أبجر الخامس أو كماما» ملك الرها . واستبدل اسم «حنان» التاجر اليهودي الذي لعب دوراً هاماً في اعتناق «يزّد» لليهودية بـ«حنان» (طبولارا) أمين المحفوظات الملكية الذي كان أبجر قد أرسله إلى فلسطين والذي لعب دوراً هاماً في تحويل الملك أبجر إلى النصرانية فيما تقول القصة . أما «هيلانة» أم يزّد فقد جُعلت زوجة أبجر في النص الأرمني للقصة .

وتذكر القصة في ناحية أخرى أن «إدّي» كان يعلم «فالوط» الذي كان يُستقفاً على

الرُّها في النصف الأخير من القرن الثاني . وإذا فإن « أدّي » دخول حذَّيَسب والأراضي المجاورة للدجلة — الذي حدَّد صاحب تاريخ أربل بعثته بأواخر القرن الأول — كان عليه أن يتقدم على تاريخه أكثر من ستين سنة لكي يجعل منه تلميذاً للمسيح في عهد الملك أبحر الخامس . كما كان عليه أيضاً أن يتأخر عن تاريخه بنحو من ستين عاماً لكي يصبح معلم الأسقف فالوط . وبذلك يكون « أدّي » قد اتصل بالرُّها مرتين : واحدة في الربع الثاني من القرن الأول والثانية في النصف الأخير من القرن الثاني . والعجيب بعد ذلك أن اسمه لم يرد في تاريخ الرُّها ، ولم يُعرف شيء عن نشاطه في الرُّها على الإطلاق .

وهناك من يقول إن المسيحية دخلت الرُّها في الربع الثالث من القرن الثاني ويربط أصحاب هذا الرأي بين « أدّي » وبين دخول الأنجيل المختلط (الديايطسرون) إلى الرُّها ، و« أدّي » عند أصحاب هذا الرأي معاصر لطاطيان مؤلف (الديايطسرون) ، بل إنهم يُغالون فيقولون إن الرجل الذي كان يسمى « طاطيان » في الغرب ، ربما كان هو بعينه الذي سُمِّي « أدّي » في الشرق . والغريب أيضاً أن تاريخ الرُّها لم يذكر اسم واحد من الرجلين ، ومعنى هذا أن الرُّها لم تعرفهما .

وإذا فلا يمكن اعتبار قصة أبحر ، أو قصة أدّي وثيقة تاريخية لدخول المسيحية في الرُّها فالقستان وإن اشتملتا على بعض الحقائق التاريخية ، فإن هذه الحقائق قد وقعت في زمن متأخر عن العصر الذي يراد نسبة القصتين إليه ، ولكنهما حملتا على الرُّها لتصوير نظرة متأخرة لما كان يطمع الرُّهاويون أن تكون عليه نشأة المسيحية في مدينتهم .

وتريد الأساطير أيضاً أن تجعل المسيحية الديانة الرسمية في الرُّها باعتراف الملك أبحر التاسع (١٧٩ — ٢١٤ م) لهذا الدين . ويقولون في ذلك إنه كانت لابن ديسان معه اتصالات حملته على اعتناق المسيحية . ومع ذلك فإن أبحر التاسع قد ذكر عدة مرات في القصة المشهورة عن الفيضان الكبير الذي أصاب الرُّها سنة ٢٠١ م . كما يذكر عنه تفاصيل أخرى في تاريخ الرُّها في حوادث سنتي ٢٠٥ و ٢٠٦ م . ولكن لم يرد في ذلك التاريخ أية إشارة ولو ضمنية لاعتناق هذا الملك للمسيحية .

ونستطيع بعد ذلك أن نقرر ما لدينا من الحقائق عن هذا الموضوع على النحو التالي :

١ — تروي المصادر أن ابن ديسان (الذي وُلد في الرُّها سنة ١٥٤ م . والذي سلتحدث عنه فيما بعد) قد اعتنق المسيحية في الرُّها في النصف الأخير من القرن الثاني ، ومعنى هذا أنه كانت في الرُّها طائفة مسيحية في ذلك الحين .

٢ — ترجع أقدم إشارة الى بناء كنيسة في الرُّها الى ما جاء في تاريخ الرُّها من أن الفيضان الكبير الذي أصاب المدينة سنة ٢٠١ م قد خرب هيكل كنيسة المسيحيين . وتكون المسيحية إذاً قد دخلت الرُّها حوالي منتصف القرن الثاني أي بعد دخولها في حذيتب بنحو قرن من الزمان .



ترجمة الكتاب المقدس

الترجمة البسيطة

﴿ ترجمة العهد القديم ﴾ : ليست لدينا معلومات وثيقة عن الترجمة السريانية للعهد القديم ، ولا عن أصلها ، بل إن تيودور المفزوستي نفسه (المتوفى سنة ٤٢٨ م .) لم يكن يعرف من ترجمها ولا أين تُرجمت . ولكننا نستطيع أن نقين معالم هذا الموضوع من ثنايا ما ورد في كتب التاريخ ، فقد رأينا كيف دخلت الديانة اليهودية الى مملكة حديّب وأنها كانت ذات أثر كبير فيها بعد اعتناق ملوكها لهذا الدين . هذا الأثر يكفي لكي نفترض أن هؤلاء اليهود وبخاصة أعضاء الأسرة المالكة وأشراف الدولة كانوا في حاجة الى نسخة من الكتاب المقدس في لغة يستطيعون فهمها ، وكانت اللغة المستعملة في حديّب هي السريانية . والأمر الذي لا شك فيه أن يهود بيت المقدس كانت عندهم ترجمة باللهجة الآرامية لأسفار موسى الخمسة على الأقل ، والراجع أيضاً أن نسخة من هذه الترجمة قد وجدت طريقها الى حديّب أيام هؤلاء الملوك اليهود ، وأنها تُرجمت الى لهجة حديّب وكتبت بالأبجدية السريانية . فالمعروف أنه كان في حديّب جماعة من اليهود الذين هاجروا اليها من فلسطين واستقرّوا فيها سنوات ، وكانوا من غير شك قادرين على القيام بمهمة الترجمة في غير مشقة .

ومهما يكن من أمر هذه الترجمة ، فقد وصلنا — الى جانب النص الذي تمثله أغلب المخطوطات التي يرجع تاريخ كتابتها بعضها الى القرن السادس — نص آخر يشتمل على سفري التكوين والخروج في مخطوط محفوظ بالمتحف البريطاني يرجع تاريخه الى سنة ٤٦٤ م . وهو أقدم مخطوط مؤرخ للكتاب المقدس عرف حتى اليوم ، وهو يتفق مع النص العبري بوجه عام . والراجع أن « فرهاذ » و « أفريم » وهما من كتاب القرن الرابع قد استخدما فيما كتباه عن الكتاب المقدس نصّاً مقارباً لهذا النص .

هذه الترجمة اليهودية لبعض أسفار العهد القديم هي التي أخذتها الكنيسة المسيحية . فأتمتها وهدّبت أسلوبها ، واتخذت من هذا النص الموسّع نموذجاً مثاليّاً نقلت عنه

أكثر مخطوطات العهد القديم وهي المعروفة بالترجمة البسيطة (يشيطنا) .

﴿ترجمة العهد الجديد﴾ : رأينا أن المبشرين المسيحيين قد استقرُّوا في بلاد آشور قبل نهاية القرن الأول ، وأن المسيحية قد انتشرت في حذَّيب ومنها الى جانبي نهر الدجلة حتى نيفت الأبرشيات التي كانت هناك على العشرين في وقت قصير . فأني نصوص العهد الجديد كانت تستعملها هذه الجاليات المسيحية ؟

هناك نظريتان : أما أصحاب النظرية الأولى فيرون أن طاطيان لما عاد من روما رأى أن المسيحيين محتاجون الى نص سرياني للكتاب المقدس فوضع كتابه الدياطسرون أي مضمون الأناجيل الأربعة . ولكن هذا الكتاب لم يعجب رجال الكنيسة فيما بعد ، فترجموا الأناجيل من اليونانية الى السريانية ترجمة كاملة .

وأما أصحاب الرأي الثاني فيرون أن المسيحيين في حذَّيب كانت لديهم ترجمة سريانية كاملة للأناجيل الى جانب الترجمة السريانية التي كانت عندهم للعهد القديم والتي ورثوها عن العصر اليهودي الذي أظلم بلادهم حيناً . ويرى أصحاب هذا الرأي أن طاطيان نفسه قد استخدم هذه الترجمة السريانية القديمة للأناجيل في تصنيف كتابه « الدياطسرون » أما أصحاب النظرية الأولى فيرون أن كنيسة روما لم تكن تنظر الى الدياطسرون بعين الرضا لأنه من عمل مهرطق ، ولهذا فإنه من المحتمل أن يكون ذلك قد شجع الأسقف « فالوط » على وضع ترجمة سريانية كاملة للأناجيل عن النص اليوناني كما كان يُقرأ في أنطاكية سنة ٢٠٠ م . مستعيناً بالدياطسرون الذي تعود عليه السريان . ومن هنا دخلت بعض القراءات الغربية في الترجمة ، وأن هذه الترجمة لا يمكن أن ترجع الى ما قبل النصف الأول من القرن الثالث . ولكن على الرغم من مجهود هذا الأسقف فان الترجمة الجديدة لم يكن لها أي تأثير لأن الدياطسرون بقي كما هو إنجيل الكنيسة السريانية في القرون التالية .

وأما أصحاب النظرية الثانية فيرون أن جميع الأناجيل تشتمل حقيقة على قراءات من القراءات الغربية ، وبخاصة في أجزاء من الأناجيل وأعمال الرسل مكتوبة على ورق البردي ، كشف عنها منذ عهد قريب في مصر ، ويُرجع الباحثون تاريخها الى النصف الأول من القرن الثالث . ولكن اتضح لهم أن هذه القراءات التي سُميت خطأ « قراءات غربية »

لا تمتُ بصلة الى النص اللاتيني في كنيسة روما ولا الى النص السرياني . وافترضوا أنه كانت هناك نصوص قديمة مشابهة للنص البردي - الذي يشتمل على الكثير مما يسمى بالقراءات الغربية - في الشرق بوجه عام لا في مصر وحدها ، ولم يبق إلا النص المصري حيث ساعدت الظروف على المحافظة عليه . وأثبتوا أن هذه القراءات كلها راجعة لاختلافات في قراءة نص آرامي أساسي أو في ترجمته ، ولا يمكن أن يكون أساسها الديايطسرون ولكنه النص اليوناني الذي كان أساس الترجمة السريانية . ويرى أصحاب هذا الرأي أن الترجمة السريانية للعهد الجديد التي اشتملت عليها مملوكة^(١) مشهورة في دير طورسينا (سنتحدث عنها فيما بعد) تمثل نصاً يونانياً هو الأثر الوحيد الباقي له لأنه يحتفظ بقراءات أولية لا يمكن أن تتفق والعقيدة المسيحية الناشئة ، وقد أصلاح النص بعد ذلك ليسير العقيدة المسيحية . وانتهى أصحاب هذا الرأي الى أن أقدم التراجم السريانية يجب أن يؤرخ بمطلع القرن الثاني . لأنه ليس من المعقول مطلقاً أن كنيسة انطاكية كانت تستعمل سنة ٢٠٠ م . نصاً يونانياً فيه مثل هذه القراءات ، وأن النص السينائي هو ترجمة عدد من الأيدي المختلفة لأن كلمة يونانية بعينها مثلاً تترجم الى السريانية في الأناجيل المختلفة بكلمات سريانية مختلفة .

ونستطيع إذاً أن نقول إن أقدم ترجمة سريانية كاملة للأناجيل قد وضعت قبل تأليف الديايطسرون ، ولكن لم تصل إلينا ترجمة مؤرخة ترجع الى ذلك العهد ، وأقدم ما وصل إلينا من نصوص الترجمة السريانية للأناجيل مخطوطتان : إحداهما المخطوطة الكيوريثانية (نسبة الى وليم كيوريثون المستشرق الانجليزي) ويُرَجَّح أنها كتبت في القرن الخامس . والثانية مملوكة دير طورسينا التي أشرنا اليه ، وتشتمل الكتابة الظاهرة فيها على قصص للقديسين كتبها راهب يوحنا في دير « معصرة مصرين » بين انطاكية وحلب ، وفرغ من كتابتها سنة ١٠٩٠ يونانية (أي ٧٧٨ م .) وربما كانت الكتابة المملوكة قد كتبت حوالي القرن الرابع .

وتختلف كل من هاتين المخطوطتين عن الأخرى الى حدٍّ يُظنُّ معه أنهما ترجمتان

(١) تسمية تقترحها لكلمة Palimpsest وهي كتابة دونت على الجلد أو الرق ثم محيت وكتب مكانها كتابة أخرى ، ولكن الكتابة المملوكة غير مملوكة تماماً ولذا يمكن العلماء حديثاً من إظهارها وقراءتها بطريقة خاصة

مختلفتان ، والواقع أن أصلهما ترجمة قديمة للعهد الجديد وكان هذا الأصل القديم معرضاً للتغيير والتصحيح على أيدي النساخ الذين كانوا يبذلون جهدهم في تصحيح نصّه ما استطاعوا الى ذلك سبيلاً . وربما كانوا قد أصلحوا الترجمة على نصوص يونانية كانت تحت أيديهم . وكل ما في المخطوطتين يدل على أن المترجم كان يستعمل اللغة السريانية في سهولة تدلّ على مران أدبي طويل ، ومع ذلك فإن المخطوطة السينائية تشتمل على آثار من نطق الآرامية الفلسطينية وإملائها ، مما يدل على أن مترجمي أناجيل هذه النسخة كانوا من يهود فلسطين مولداً وتعليماً ، ولكنهم اعتنقوا المسيحية ، وأقاموا في أرض سريانية حتى خضعت لهم اللغة السريانية ، ولكن ألسنتهم مع ذلك لم تخل من لُكنة آرامية فلسطينية تكفي لإظهار نفسها بطريقة ما في كتاباتهم . والراجح أن النص الكيوريثاني إنما هو مراجعة للنص السينائي مع إصلاح الأسلوب السرياني وإزالة ما فيه من العنصر الفلسطيني .

هذا الوصف للإقليم الذي تمت فيه الترجمة ، والأفراد الذين قاموا بها ينطبق على الحالة التي كانت في حذّيب في ذلك الحين كما رأينا ، يؤكد ذلك أن الجالية المسيحية في حذّيب كان عندها ترجمة سريانية للعهد القديم ورثتها عن العصر اليهودي الذي مرّ بها . و ترجمة العهد القديم هذه ضرورية للأداء الصحيح لأسماء الأعلام العبرية في العهد الجديد ، وهذا الأداة لا يمكن استيفاءه من النص اليوناني وحده ، ولكنه شيء يسير على اليهود الذين اعتنقوا المسيحية وأقاموا فترة في حذّيب .

ولذلك فالراجح أن تكون هذه الترجمة القديمة للعهد الجديد قد تمت في حذّيب بمعدّ بعثة «أدى» الى هناك .

﴿ الدياطسّرُون ﴾ الدياطسّرُون هو الاسم اليوناني لكتاب مضمون الأناجيل الأربعة الذي وضعه طايطيان بالسريانية ، ومعناه «على الأربعة» ، وكان السريان يسمونه أيضاً «الأناجيل المختلط» تمييزاً له عن الأناجيل المتفرقة ، وسمي في الترجمة العربية «الرباعي» . وقد جمع طايطيان فيه سيرة المسيح وأعماله من الأناجيل المتفرقة فأخذ من المكرّر في الأناجيل صورة واحدة ، وقيّد فيه ما انفرد به كل انجيل من الأناجيل الأربعة مراعيًا النصّ الأصلي ما استطاع الى ذلك سبيلاً .

أما مؤلفه طايطيان فهو آشوري كما كان يطلق على نفسه، أي إنه جاء من بلاد آشور وهي البلاد الواقعة بين الدجلة وبين ميديا من الجبال الأرمنية حتى المدائن وقد عرفنا مما سبق أن حذَّيَّب الواقعة شرقي الدجلة قد أصبحت جزءاً من الإقليم الروماني لبلاد آشور بعد حرب تراجان سنة ١١٦ م . ولهذا فنحن نرجح أنه وُلِدَ في حذَّيَّب سنة ١١٠ م . ولكننا لا نعرف ذلك على التحقيق .

وُلِدَ طايطيان في أحضان أسرة نبيلة غنية تدين بالوثنية ، وكانت لغة أمه السريانية وهي اللغة التي كان يتكلمها أهل آشور في ذلك الحين ، وتلقى دراسة عالية في الآداب والفلسفة ، وأغرم منذ صباه بالمسائل الدينية ، وكان رجلاً موهوباً ، فأراد التبحر في العلم ، ورحل في سبيل ذلك الى بلاد الغرب ، ودرس حضارة اليونان وفلسفتهم ولكنه لم يُعجَّب باليونان وكان يتبرأ منهم ويسمي نفسه « بربرياً » (أي غير يوناني) ويبدو من كتابه Graeco-جريكوس الذي ألّفه باليونانية ، أنه نفور بأنه غير يوناني .

أقام طايطيان مدة في بلاد اليونان ، ثم انتقل منها إلى روما ، وكان يتردّد على المراكز الثقافية الكبيرة فيها ، واتصل بجوستين ودرس عليه ، والراجح أنه اعتنق المسيحية بتأثير جوستين وتسمى باسم طايطيان . ولما مات جوستين خلفه طايطيان في تعاليمه وتخرج على يديه عدد من التلاميذ منهم رودون من آسيا الصغرى ، وكليمانس الاسكندري ، ونرسيس المقدسي . ولكنه — فيما تقول بعض الروايات — أعلن بعض الآراء الخارجة على تعاليم الكنيسة ، فأثار اضطراباً في روما ، اضطرّ من أجله — فيما يقول ايفانيوس — إلى الرحيل إلى الشرق حوالي سنة ١٧٢ م . وليس لدينا شيء يقيني عن حياته بعد ذلك . ولكن الراجح أنه عاد إلى وطنه في بلاد آشور واستقرّ هناك . أما إنه جاء إلى الرّها فهذا مجرد حدس من الباحثين المحدثين لأنهم يعتقدون أن الرّها هي المركز الأدبي للسريانية، ولكن المحقق أن اسمه لم يرد مطلقاً في تاريخ الرّها كما ذكرنا ، ولم نسمع قط أنه اتصل برجل مثل ابن ديسان، وأنه بدأ عقب عودته إلى الشرق في وضع كتابه «مضمون الأناجيل الأربعة» عن الترجمة السريانية القديمة للأناجيل الأربعة كما أثبتنا ذلك .

أما الاختلافات الموجودة بين الديايطسرون والترجمة السريانية القديمة للأناجيل

الأربعة فلا يمكن تفسيرها بأن طاطيان ربما كان قد اعتمد على مخطوطات يونانية الى جانب الأناجيل السريانية التي كانت تحت يديه ، وإنما تدل على أن النص السرياني الذي استخدمه طاطيان يختلف من بعض النواحي عن نص المخطوط السينائي .

ولا يمكن تعليل عدم وجود أي أثر للدياطسرون في الغرب إلا بأنه وُضع على أساس ترجمة سريانية قديمة للأناجيل ، إذ من المدهش حقاً أن عالماً مثل أوريجانس (المتوفى سنة ٢٥٤ م .) كُتبه نقد النصوص ، لا يذكره مرة واحدة ، بل ولا يُحتَمَل أنه عرف عنوانه ، مع أننا على يقين أنه مطلع على كتابات طاطيان ، وكذلك نعرف أن كليمانس الاسكندري (المتوفى حوالي سنة ٢٢٥ م .) كان تلميذاً لطاطيان في روما ويعرف عدداً من الكتب التي ألّفها أستاذه وهو يلتفتد عقيدته كثيراً ، ولكنه لا يعرف شيئاً عن الدياطسرون ، بل إن إيرنيوس Irenaeus (المتوفى حوالي سنة ٢٠٢ م .) وهو أول مؤلف يصف طاطيان بأنه مهرطق لم يذكر شيئاً عن الدياطسرون .

ومع أن أوسابيوس (المتوفى حوالي سنة ٣٤٠ م .) كان أول من أشار الى الدياطسرون في الجزء الرابع من كتابه تاريخ الكنيسة إلا أننا نستطيع أن نستنتج من الاختلاف بين النص اليوناني والترجمة السريانية لهذا التاريخ أن أوسابيوس لم يرَ من الدياطسرون شيئاً . ففي النص اليوناني : « وقد أحضر طاطيان أول رئيس للهرطقة مزيجاً ومجموعاً للأناجيل وسمّاه الدياطسرون ، ويقال إنه لا يزال في أيدي بعض الناس » وأما الترجمة السريانية فقد جاء فيها « هذا الطاطيان أول رئيس للهرطقة جمع و مزج وعمل إنجيلاً سمّاه دياطسرون ، أي المختلط وهو الذي لا يزال في أيدي كثير من الناس إلى اليوم » .

وكذلك ايفانيوس (المتوفى سنة ٤٠٣ م .) فقد ذكر أنه « يقال إن طاطيان هو الذي ألّف الإنجيل الذي يسميه بعض الناس الدياطسرون » ويورد « جيروم » (المتوفى سنة ٤٢٠ م .) قائمة طويلة للكتب التي ألّفها طاطيان ولكنه لا يذكر الدياطسرون . وقبل ست عشرة سنة مضت لم يكن يعرف عن الدياطسرون باليونانية شيء لا حتى كُشف في دورا أوروبوس Dura-Europos على نهر الفرات ، عن ورقة من الرق تشتمل على أربعة

عشر سطرًا من الإنجيل المختلط باللغة اليونانية يُرجع الباحثون تاريخها إلى القرن الثالث لأن الكنيسة التي اكتشفت بجوارها ترجع إلى سنة ٢٢٢ م . وهذه القطعة تُظهر بوضوح أن إنجيلًا مختلطًا باليونانية كان مستعملًا في عصر مسيحي مبكر . وتشتمل هذه القطعة على بعض قراءات لا توجد في أي مخطوطة أخرى للإنجيل عرفت حتى الآن . ومع ذلك فإنه لا يمكن أن يقوم أيُّ شك في أن هذا النص اليوناني مترجم عن أصل سرياني . والدليل على ذلك أن المترجم قرأ اسم المكان الذي جاء منه يوسف في إنجيل متى (٢٧ : ٥٧) وهو الرامة (ارنم تي ا) خطأ وصوابه (اري م تي ا) وهذا لا يمكن إلا إذا كان يترجم عن أصل سرياني لأن الياء والنون متقاربتان في الخط السرياني بحيث يسهل الخلط بينهما . وفي بلدة دورا هذه كانت تلتقي الثقافتان السريانية واليونانية . وكان المسيحيون فيها يقرأون الديايطسرون السرياني في كنائسهم وترجم النص إلى اليونانية من غير شك من أجل المسيحيين الذين كانوا يتكلمون اليونانية هناك .

وقد لقي الديايطسرون نجاحًا عظيمًا . فقد تغلب عند السريان على الترجمة السريانية القديمة للإنجيل ، وأصبح هو الإنجيل المستعمل في الكنيسة في الطقوس ، وبقي مستعملًا رغم قيام تراجم سريانية كاملة أخرى للإنجيل . وتدل الوثائق المانوية القبطية التي اكتشفت حديثًا في مصر على أن الإنجيل الذي اقتبس منه ماني وتلاميذه هو الديايطسرون وكانت اللغة التي يستعملها ماني هي السريانية .

ومع أن ربولا أسقف الرها فيما بين سنتي ٤١٢ و٤٣٥ م . قد قام بترجمة الإنجيل ترجمة بسيطة جديدة من اليونانية . ثم أصدر أمره إلى القسس والشمامسة بوجوب وجود كتاب يشتمل على الإنجيل المتفرقة في كل كنيسة وأن تكون القراءة في الصلاة من هذا الإنجيل وحده ، ومع أنه نجح في الحد من استعمال الديايطسرون في الرها ، وحذا حذوه بعض الأساقفة فأعدم أسقف آخر نحوًا من مائتي نسخة منه في أبرشيته ، فقد بقي الديايطسرون عدة قرون دون أن تستطيع التراجم السريانية الكاملة للإنجيل التي عملت بعد ذلك أن تحل محله ، وربما كان قيام رجل حجة مثل إفريم بوضع شرح له هو الذي ساعد على حفظه . وهذا الشرح موجود حتى اليوم في ترجمة أرمنية .

وقد بقي الدياطسرون السرياني مستعملاً حتى القرن التاسع ولكنه ضاع بعد ذلك ولم يبق لنا منه إلا ترجمة عربية وضعت فيما يظهر في القرن الحادي عشر وتنسب إلى أبي الفرج عبد الله بن الطيب المتوفى سنة ١٠٤٨ م . ويقال إن هذه الترجمة قد نقلت عن نسخة سريانية صملت في القرن التاسع ، وقد ظل كثير من كتّاب السريان يشيرون إلى الدياطسرون حتى القرن الرابع عشر نذكر منهم :

يشوع كذ المروزي النسطوري أسقف حديثة (منتصف القرن التاسع) وموسى بركيفا الأسقف اليعقوبي (المتوفى ٩٠٣ م) . ويشوع برعني (المتوفى ٨٧٣ م) وبريهلول (منتصف القرن العاشر) في قاموسيهما ؛ وابن الصليبي أسقف آمد اليعقوبي (المتوفى ١١٧١ م) وابن العبري (المتوفى ١٢٨٦ م) وأوديشوع مطران نصيبين (المتوفى ١٣١٨ م) . ونكتفي هنا بإيراد ما ذكره ابن الصليبي في مقدمة شرحه لإنجيل مرقس عن الدياطسرون : « وقد اختار طايطيان تلميذ جوستين الشهيد الفيلسوف من الأناجيل الأربعة وجمع : وكون إنجيلاً سماه الدياطسرون أي المختلط ، وهذا هو نفس الكتاب الذي شرحه مار أفريم . والأمثلة القليلة التي نوردتها تصوّر لنا كيفية تصنيف هذا الكتاب : فمن الأصحاح الخامس من الدياطسرون : ولما تم المغتاب جميع تجاربه انفصل منه إلى وقت (لوقا ٤ : ١٣) ، وإذا الملائكة قد دنت وكانت تخدمه : (متى ٤ : ١١) ، وفي اليوم الآخر كان يوحنا قائماً ونمسان من تلاميذه وبصر بإيسوع وهو يمشي فقال : ها حمل الله : (يوحنا ١ : ٣٥ — ٣٦) . ومن الأصحاح السابع من الدياطسرون : وسبحوا الله الذي منح مثل هذا السلطان للناس : (متى ٩ : ٨) ، وقالوا لقد أبصرنا يومنا العجائب : (لوقا ٥ : ٢٦) ، التي ما أبصرنا مثلها منذ قط : (مرقس ٢ : ١٢) .

ومن الأصحاح الحادي عشر من الدياطسرون : وقال لهم في ذلك اليوم عند العشية : (مرقس ٤ : ٣٥) ، لنعبر إلى عبر البحيرة : (لوقا ٨ : ٢٢) ، وترك الجموع : (مرقس ٤ : ٣٦) وصعد إيسوع وجلس في السفينة هو وتلاميذه : (لوقا ٨ : ٢٢) ، وكانت معهم سفن أخرى : (مرقس ٤ : ٣٦) ، وحدث في البحر حركة عظيمة : (متى ٨ : ٢٤) ، من زوبعة وريح : (مرقس ٤ : ٣٧) ، وكادت السفينة أن تفرق : (لوقا ٨ : ٢٣) .

كُتَّاب السريان

في القرن الثاني

كانت ترجمة الكتاب المقدس الى السريانية هي أول عمل أدبي بقي لنا من آثار المسيحية السريانية ، وكان من الطبيعي أن يقوم الى جانب هذا العمل نشاط أدبي آخر ، كان بعضه مساهمة لتعاليم الكنيسة فكتب له البقاء ، وكان البعض الآخر من نوع لا ينسجم مع تلك التعاليم ولذلك حالت الكنيسة بينه وبين البقاء ، فلم يصل إلينا منه شيء .

﴿ مليطون السرديسي ﴾

ومن كُتَّاب القرن الثاني مليطون ويُلقَّب في الرسالة التي بقيت لنا من كتاباته بالفيلسوف ، وكان من أروع الكُتَّاب القدماء الذين ينتمون الى كنيسة آسيا الصغرى . وليست لدينا معلومات تاريخية عن حياته إلا ما جاء عرضاً في رسالة بوليكرات الأفيروسي الى البابا فيكتور (١٨٩ — ١٩٩ م .) من أن مليطون قد توفي .

ومن كتاباته رسالة في الدفاع عن الدين الصحيح ضد تعدد الآلهة وعبادة الأصنام والآراء غير الصحيحة المنسوبة الى المجوس ، وقد نشرها المستشرق الانجليزي كيوريتون في كتابه Spicilegium Syriacum واقتطف أوسايوس في تاريخه قطعة من رسالة بعث بها مليطون الى مارك انطونينوس في الدفاع عن المسيحيين المضطهدين ، وكان المظنون أولاً أن هذه الرسالة هي نفس الرسالة الأولى التي بقيت لنا من كتابات مليطون ، ولكن هذه الرسالة لا تشتمل على القطعة التي اقتطفها أوسايوس . وربما كان هذا راجعاً الى أن الرسالة ناقصة في بعض نواحيها ، أو أن أوسايوس نقل عن رسالة أخرى غير الرسالة الأولى ولم ير غيرها ، وهو يخبرنا صراحة أنه لم يورد تفصيلاً لكتابات كل من مليطون وأبوليناريس ولكنه يذكر عنهما كل ما أحاط به علماً فقط . وعلى ذلك فالراجح أن مليطون قد كتب رسالتين نشرت إحداها كاملة ، واقتبس أوسايوس مقتطفات من الثانية .

﴿ ابن ديسان ﴾

رأينا أن الرُّها لم تلعب أي دور رئيسي في تاريخ الأدب السرياني حتى أواخر القرن الثاني ، وأن حذَّيب هي التي قامت بالعبء كله في هذه الفترة ، فلما ظهر ابن ديسان بدأت

الرُّها تأخذ مكانها في الأدب السرياني وتضاهل شأن حذَّيب شيئاً فشيئاً ، فقد كان ابن ديصان ذا أهمية كبيرة للرُّها وأصبحت بفضل مركزه المسيحية الشرقية ، فقد كان الكاتب السرياني الفذ والشاعر الموهوب الذي تغنى السريان بشعره .

أما أبوه فهو نوحاماً ، وأما أمه فهي نحسiram ، تركا إربل عاصمة حذَّيب حوالي سنة ١٤٤ م ، فوصلا الرُّها في عهد الملك معن الثامن (١٣٩ — ١٦٣ م .) وفي الرُّها وبالقرب من نهر ديصان الذي يروي هذه المدينة رزقا ولداً سنة ١٥٤ م . فسمياه « ابن ديصان » نسبةً الى النهر . وتعلَّم في البلاط الملكي مع أبحر ابن الملك معن تعليماً رافياً باللغتين السريانية واليونانية ، وقضيا معاً عهد الصُّبا . وبقي ابن ديصان بالرُّها حتى سنة ١٦٣ م . حين خُلع الملك معن الثامن وارتقى العرش مكانه الملك وائل ، فخرج مع أبويه من الرُّها — وكانا على دين الوثنية — الى منبج ، وكانت الى ذلك الحين مركزاً لعبادة الكواكب ، وأقاموا هناك عند رجل اسمه كودوز ، وتلمذ ابن ديصان على الكاهن الأكبر لمعبد منبج ، ومنه تعلَّم العلوم الوثنية المتصلة بعبادة الكواكب والنجوم ، ويقال إنه علمه نظم الشعر الذي ينشد في الطقوس الوثنية . والظاهر أن أبويه ماتا في منبج فتبنَّاه كودوز ، وشجعه على دراسة الفلك والتنجيم ، فنبح فيهما في وقت قصير ، ويقال أيضاً إنه كان — الى جانب نبوغه العلمي — من أمهر الرُّماة .

ولما تولى أبحر التاسع رفيقه في الصُّبا عرش الرُّها سنة ١٧٩ م . عاد الى الرُّها ، وفيها لقي بعض من اعتنقوا المسيحية ، فشرحوا له أسرار الدين الجديد ، ويقال إنه اعتنق المسيحية على أيدي « هسبس » الذي كان أسقف الرُّها في ذلك الحين ، ولكنه لم يرفي اعتناقه للدين الجديد سبباً يصرفه عن العناية بدراسة الفلك والعلوم الدنيوية ، وأراد أن يطبق على المسيحية كل ما استفاده من علم ومعرفة ، ولكن رجال الكنيسة السريانية شوَّهوا جمال العمل الذي قام به هذا الرجل بعد وفاته .

وفي الرُّها أصبح ابن ديصان عالماً الخلفاء : فقد استعاد مكانه في البلاط الملكي ، وكان رئيساً لمدرسة الرُّها ، ويذكر بعض اليونانيين أنهم زاروا هذه المدرسة ورأوا هذا الشاب الذي كان يمثل الثقافة المسيحية خير تمثيل .

وترك ابن ديسان ثلاثة أولاد اشتهر منهم هرمونيوس لأنه كان يقرض الشعر كأبيه .
والآخران أُنْحَرَّ وحَسَّادو . ويقال إنه رحل في أواخر أيامه الى جبال أرمينية واستقر
بها حتى وافته منيته . ويذكر ابن العبري أنه مات وعمره ٦٨ سنة أي إنه مات سنة ٢٢٢ م .
وليس فيما وصل الينا من أقواله ما يجعل إخلاصه لعقيدته المسيحية موضع شك : فنحن
نجد في كتاباته أنه يعتقد بالله واحد ، قوي لأن كل كائن محتاج اليه ، خلق العالم ، وهو
عون كل موجود ، خلق العناصر الأساسية أولاً : وهي النار والهواء والماء والنور
والظلمة ، وجعل لكل واحد من هؤلاء قسطاً معيناً من الحرية ؛ وهو يشغل حيزاً محدوداً
وله طبيعة خاصة به ؛ فالظلمة مضرّة وهي تخيّم على الأرض حيث كانت لتختلط بالعناصر
الطاهرة التي تدعو الله الى إغاثتها فيشفئها المسيح . وقد ترك الله الشرّ يعمل لأنه حلیم ،
ولكنه سيكون فيما بعد طالماً جديداً لا شرّ فيه . وأن الله خلق الملائكة وخصّهم بإرادة
مطلقة ، وخلق الانسان معادلاً للملائكة في الحرية ، وكونه من عقل ونفس وجسد ،
وأن الجسد يعتمد على الكواكب في الحياة أو الموت ، وفي السعادة والشقاء ، وفي الصحة
والمرض . وأن الانسان حُرّ يستطيع أن يفعل الخير وأن يتجنب الشر ، وهو فان ،
وسوف يثاب أو يعاقب تبعاً لأعماله . وسوف يكون هناك حساب في الآخرة وهو يعلن
مثلاً أن معظم عقائد فالنتين (والنطينوس) ليست إلا سخافات ، وكان معارضاً عنيداً
لمرقيون وغيره من الهرطقة ، وكتب كثيراً في الدفاع عن المسيحيين الذين وقع عليهم
اضطهاد في بعض النواحي . هذا الى جانب البراهين المادية : فقد أراد أبولونيوس أحد
أصدقاء الامبراطور كركلا أن يُغري ابن ديسان على إنكار مسيحيته ، ولكنه رفض
بإباء ، وكان يقول إنه لا يخشى الموت لأنه يتوقع أن يجرع كأسه دائماً . ونحن نقرأ له في
كتاب قانون البلدان « كيف نقول عن هذا الشعب الجديد من المسيحيين ، إن المسيح أنتجته
في جميع البلاد ، وفي جميع الأماكن بواسطة مجيئه ، فهو لاء نحن جميعاً مسيحيون على جزء
من الأرض ونعرف بالاسم الوحيد للمسيح » .

ولكن رجال الكنيسة لم يقبلوا كتابات ابن ديسان ووصفوها بأنها نوع من الهرطقة
وصمّوا على صد المسيحيين عنها ، ولكننا لا نعلم من تفصيل هذا الصراع إلا القليل فنحن

نرى أيَّ جهد قام به رجل مثل إفریم لكي يَرُدَّ عليه وعلى غيره من الهرطقة . ومع ذلك فهو لم يتناول آراء ابن ديصان ليرد عليها رأياً رأياً ، ولكنه كان يكتفي بانتزاع تعبير واحد من سياق كتابات ابن ديصان ، ثم يتناول الكاتب بسيل من الكلمات المقذعة والعبارات الأخلاقية الحساسة ونستطيع أن نرى بوضوح في رد إفریم الى أي حالة وصلت الكنيسة في عصره ، فقد عجزت الكنيسة في ذلك الحين عن أن تحتل روحاً كروح ابن ديصان ولا نقول أن تسايروه وتجتذبه اليها . فقد كان كل ما عند ابن ديصان من الوضوح الذهني وقوة إدراك الحقائق ، كان بالنسبة له سجنًا ضيقاً بين جدران لاهوت ضخم ناشئ وبديلاً من أن ينير رجال هذا الدين أمامه سبيل الحقيقة عملوا جاهدين على تشويهاها .

ولما كان ابن ديصان قد ائثر على المسيحيين بشعره الذي كانت العامة تحبه وتتغنى به ، فقد رأى إفریم نفسه مضطراً الى معارضته بالشعر ، فبذل مجهوداً كبيراً في تأليف أناشيد يقضي بها على أناشيد ابن ديصان الشعبية . كما عمل على إعدام ما تصل إليه يديه من كتبه ، وفي ذلك يروي صاحب « تاريخ النساطرة » أنه حكى في بعض الأخبار أن ابن ديصان قد وضع إنجيلاً مغالفاً واستغوى به من في عقيدته استرخاء ، وفي قلبه زيغ ، فلما توفي ابن ديصان وأراح الله البيعة منه ومن شره ، احتال مار إفریم على أخته ، وسألها أن تدفع اليه ذلك الكتاب لينظر فيه ويردّه عليها . فدفعت الكتاب اليه ، فلما أخذه منها دعا بفراء مغلي فلفطخه به ورقة ورقة ، وأطبقه وشده شداً جيداً حتى التصق ودفعه اليها .

ولكن لم يكن إفریم — مع ذلك — هو الذي حدث من انتشار هرطقة ابن ديصان ، بل إن الذي نجح في ذلك كان ربُّولا بعد عصر إفریم بنصف قرن على الأقل . ففي سيرة ربُّولا — الذي كان أسقف الرُّها في أوائل القرن الخامس — نجد وصفاً يوضح لنا نهاية هذا النزاع : « لقد أينعت تعاليم ابن ديصان الشريرة في الرُّها حتى أعدها ربُّولا وهزمها ، لأنه قبل هذا الوقت كان ذلك البرديسان الملعون قد اجتذب اليه جميع الرجال البارزين في المدينة بلباقته وعذوبة أناشيده لكي يحمي نفسه بهم ، كما يحتفى في الجدران القوية ، لأن الأحمق قد أمَّـل أنه بالخلا وقيادة الذين اتبعوه الى الضلال ، يستطيع أن يؤسس أخطائه قوية بما يلقاه من أعوانه من المساعدة الضعيفة . وقد أحزن ذلك ربُّولا الرجل

الحكيم ، فلم ينصب نفسه لكي يجتث الأعشاب الطفيلية من ذلك الحقل ، وأن يخلف وراءه سنابل القمح الكثيرة فقط - فإن ذلك يكون سهلاً - ولكنه بحكمته نصب نفسه ليحول هذه الأعشاب الى قح ، فإن ذلك كان ضرورياً . فبدلاً من تفخ يوشع المزعج في البوق هو وأتباعه الذين نفخوا على أسوار أريحا حتى سقطوا ، وبدلاً من إفناء الرجال والاستيلاء على متاعهم للرب ، فإن هذا القائد الحكيم من قواد المسيح - بقوة ربه وباكتساب المحبة والصوت الرقيق ، استطاع بسكون أن يحطم كنيستهم ، وأن يحمل كنوزها وينقلها الى كنيستته ، حتى لقد استطاع أن يستخدم أحجارها أيضاً .

وحاول رجال الكنيسة كذلك أن يشوهوا اسمه ، وأن يتركوا ذكره فامضة ، وأن يزجوا به في طي النسيان ، فزعموا أنه كان يخلط بين المسيحية وبين ما كان الكاهن المنبجي يلقنه ، وأنه أبدع بدعة لم يتقدمه أحد فيها ، وأنه قال : إن الأنواع سبعة ، ثلاثة منها عظام شريفة ، وهي العقل والقوة والفكر ، والأربعة الأخرى دون ذلك ، وهي النار والماء والنور والريح . فتألفت هذه السبعة بعضها من بعض وكان منها ستون وثلاثمائة عالم ، وإن الإنسان مخلوق من هذه الأصول السبعة أيضاً ؛ نفسه من الثلاثة الشريفة وجسده من الأركان الأربعة الدنيئة . وقال إن دماغ الإنسان من الشمس ، وعظامه من زحل ، وعروقه من عطارد ، ودمه من المريخ ، ولحمه من المشتري ، وشعره من الزهرة ، وجلده من القمر . كما زعموا أنه أنكر قيامة الأجساد .

وكان ابن ديصان آخر الغنوسطيين من السريان (أي العارفين بالله) أُلّف فرقة عرفت بالديصانية نسبةً إليه ، ويحدثنا يعقوب الرهاوي أنه كان لهذه الفرقة أتباع حتى القرن الثامن ، كما يحدثنا ابن النديم أن أتباع هذه الفرقة كانوا بالبطائع بين واسط والبصرة في القرن العاشر ، وكان لها أتباع قبل ذلك في خراسان والصين وتركستان ذكرها ابن النديم في الفهرست ، والمسمودي في التنبيه والاشراف ، والشهرستاني في الملل والنحل . وقد زعموا أن أتباعه كانوا يقولون بإلهين : إله نور ، وإله ظلمة ، وانهم انقسموا الى فرقتين ، كانت إحداها تزعم أن النور خالط الظلمة باختيار منه ليصلحها ، فلما حصل فيها ورام الخروج منها امتنع ذلك عليه . وزعمت الثانية أن النور أراد أن يرفع الظلمة عنه لما أحس بخشونتها

ونثها ، شاكها بغير اختياره . ولعل هذه الآراء — إن صحت نسبتها اليهم — أن تكون قد دخلت اليهم من المانوية .

والأجزاء الباقية من كتابة ابن ديسان تدل على انه قرأ كثيراً ، وفكر كثيراً ، وأنه تعلم ليفكر بنفسه ، ولم يقنع في النهاية بأن يكرر عقيدة مدرسة ما . لقد كانت الفلسفة اليونانية والثقافة اليونانية في عنفوانهما عند ابن ديسان ، وكانت أبرز نواحيهما عنده ميلهما التكريني مع التفسير المسيحي للحياة والقوة الخلقية . لقد كان يفكر في مشكلة الحياة ، مشكلة إنسانية المسيح ، ولكنه كان في حريته الروحية ، وقدرته على الابتكار في مركز من يعمل بغير أمل في الرها إبان بداية الكنيسة الشرقية . أما في كنيسة المتكلمين باليونانية ، فقد أخذ جماعة أسعد منه حظاً هذا العمل الذي بدأه حول مسألة إنسانية المسيح فأثموه .

ويخبرنا ابن النديم في الفهرست أن ابن ديسان له من الكتب : كتاب النور والظلمة ، وكتاب روحانية الحق ، وكتاب المتحرك والجماد ، وله كتب كثيرة ، ولرؤساء المذهب في ذلك كتب لم تقع إلينا ، ولعل هذه الكتب لجماعة من أتباعه .

ويذكر المؤلفون من اليونان والسرمان أنه ألف كتباً كثيرة ، أكثرها في نصرته الدين المسيحي بطريقة فلسفية . فقد وضع رسائل في الرد على الهرطقة ، من غلاة الفلاسفة والبابليين ، والقائلين بتعدد الآلهة ، والثنوية والمرقونية القائلين بالسهي . ويذكرون أيضاً انه كتب تاريخاً لأرمينية ، وأنه جمع البيانات التي اعتمد عليها في وضعه من معلومات شفوية استقاها من مسافر هندي مرّ بالرها في طريقه الى البلاط الروماني . ويستدل من هذه أنه وضع كتبه بالسرمانية . ويستدل من بعض هذه المصادر أيضاً انه ترجها بعد ذلك الى اليونانية ترجمة متقنة . ولكن يغلب على الظن أن هذه التراجم اليونانية ليست من عمله . ولم يبق لنا من هذه المؤلفات مقتطفات إلا قليلة في ثنايا مؤلفات بعض الكتاب ، وقصيدة تحت عنوان « أنشودة الروح » أو « ابن الملك » . ورسالة صغيرة عن القدر على شكل محاور بين ابن ديسان وأحد تلاميذه عنوانها « كتاب قوانين البلدان »

والراجح أن الذي دون كتاب قوانين البلدان هو أحد تلاميذ ابن ديسان وهو يبحث

عن علة الشر الطبيعي ، وبخاصة الشر المخلقي في هذا العالم ، ودفاع عن حرية الاختيار أو حرية الارادة المطلقة ، فالإنسان قد خلق حرّاً ، والنجوم التي لها قوة على الأجسام لا تستطيع شيئاً حيال النفس . وقد نبّه ابن ديصان — تطبيقاً للبراهين المستمدة من العقل والتجربة — الى أن الناس الذين ينتمون الى بلاد بعينهم يخضعون لقوانينه المختلفة ، مادية كانت أم جائرة ، دون أن يكون للكواكب مقدرة على تغييرها . وهذا القسم هو الذي استمدّ الكتاب منه عنوانه . وفي هذا الكتاب يشترك ابن ديصان كعادته مع تلاميذه في الحوار . فيسألونه : أليس الله علة الفساد الأخلاقي . لأن عويذا — الذي يقوم بدور المعارض — قال إن الله قد خلق الإنسان لكي لا يستطيع أن يخطئ .

وبعد أن قدّم ابن ديصان بحثاً عن طريقة السؤال والإجابة ، وعن نظام العقيدة والإدراك ، قال : إن الله لا يستطيع أن يخلق الإنسان في هذه الحالة دون أن يجعله آلة خالصة ، مجردة عن الحرية وعن اللباقة .

واعترض عويذا على أن الأوامر المفروضة على الناس صعبة ، وأن الإنسان لا يستطيع تنفيذها ، فيجيب ابن ديصان : إن الأوامر المفروضة علينا كلها أوامر أخلاقية ، مثل : لا تسرق ، لا تكذب . وعلى ذلك فإن تنفيذها ممكن لأنها مستقلة عن قوة الجسم .

فيقرّ عويذا أن الإنسان لا يمكنه تجنب الشرّ ، ولكنه يعتقد أن الإنسان لا قدرة له على فعل الخير . فيذكر ابن ديصان أن فعل الخير أسهل من تجنب الشرّ لأن الخير من خواص الإنسان ، إذا استثنينا بضع حماقات ، وأن المرء يكون سعيداً إذا فعل الخير . وأن الإنسان لا يستطيع أن يقول أكثر من أن الشرّ يأتي من طبيعتنا ، لأنه إذا جاء من الطبيعة الإنسانية بوجه عام فإن الناس جميعاً يعملون بطريقة واحدة ما داموا جميعاً من طبيعة واحدة . فإذا جاز هذا بالنسبة للجسد ، كما نشاهد في الحيوانات ، فإنه لا يجوز بالنسبة للنفس ، فقد ثبت أن الناس كائنات حرة يعملون بأنفسهم كل ما أرادوا من الأشياء ، وعلى ذلك فإن الشرّ لا يأتي من الطبيعة الخاصة بكل إنسان ما دما نرى أن النفس تنتقل من الخير الى الشرّ أو العكس حسب الظروف ، وإذاً فإنه من العبث أن يُحمّل الناس — الذين تفوّذهم عواطفهم — خالقهم بالخطايا التي ارتكبوها .

وبعد هذا القسم الأول من الكتاب — وهو فلسفيٌ بعامة — يأتي قسم ثانٍ موجهٌ ضدَّ الفلكيين وأشياهم الذين يُخضعون الناس لحكم القضاء والقدر ، حيناً فاحية الشر ، وأحياناً فاحية الخير . وقد استعرض ابن ديسان الحالتين المختلفتين اللتين يمكن أن يُفهم منهما تأثير النجوم ، ثم اتبع طريقاً وسطاً . وهو يُقرر تأثير النجوم على الجسد . ثم يُتبع ذلك بأن القضاء والقدر أيضاً له بعض التأثير على الطبيعة ، وعلى الحرية ، ولكن بطريقة غير مباشرة ، وبشكل فاتر جداً ، لأنه يجب أن تصون هذه الأشياء الثلاثة — : الطبيعة ، والقضاء والقدر ، والحرية — وجودها الخاص الى نهاية العالم . وفي هذه القطعة جميعها يظهر تأثير الكواكب مبالغاً فيه ، ولكننا اذا نظرنا الى دراسة الفلك ، كما كانت ، وكما استمرت حتى القرن السابع عشر ، فسنجد أن رسالة ابن ديسان معقولة جداً بالنسبة لعصره .

وبعد ذلك يقع الجزء الأسامي من المحاور ، فيسأل عويذا : اذا استطعت أن ترىنا أن ذلك الذي يخطئ بسبب القدر (أي النجوم) يخطئ مضطراً ، فيجب أن نعتقد إذاً أن الانسان له إرادته الحرة ، وأنه بطبيعته مُوجهٌ فاحية الخير ، ومبعدٌ عن الشر ، ومن أجل هذا فانه من العدل أن يحاسب في الآخرة . وقد دعا هذا السؤال ابن ديسان الى أن يُوضح أن الناس يُطيعون قوانين بلادهم ولا يُطيعون القدر ، وانتقل الى بحث قوانين الصين والبراهمة والهند والفرس والبرتيين والرهاويين واليونان والجرمان والامازونيين والكلدانيين والميديين ، ولا يسمع الانسان إلا أن يقول إن تلك القوانين التي يطيعها الناس ليست إلا شكلاً للقدر .

ثم لنعرض ملخصاً للقصيدة التي بقيت لنا من شعر ابن ديسان والتي تعرف باسم «أنشودة الروح» أو «ابن الملك» :

ابن الملك يقصُّ عن نفسه : لما كنتُ غلاماً ، كنتُ أعيش مترفاً في منزل والدي ، وأراد والدي أن أسافر من بلدي في الشرق الى مصر فحملوني بأنواع الهدايا والملابس المختلفة فضلاً عن الذهب والفضة ، ولكنهم أخذوا مني الحلة الثمينة والمعطف الثمين . وقد عاهدتهم ألا أنسى اذا ذهبت الى مصر لاستحضار اللؤلؤة من الحية السامة التي

توجد في البحر ، أن ألبس الحلة والمعطف عند عودتي لأريث - مع أخي - مُلك أبي
تركت بلاد الشرق متحملاً متاعب الطريق صوب مصر ، فوصلت اليها وحدي وتوجهت
الى مكان الحية أنتظرها حتى تنام لأستولي على اللؤلؤة ، وكنت وحيداً غريباً ، ولكنني
رأيت أحد مواطني من النبلاء فصاحبته وحذرتي من المصريين ، ثم لبست لباس أهل
مصر حتى لا يداخلهم الشك فيما أريده من الاستيلاء على اللؤلؤة ؛ ولكنهم لاحظوا من
أشياء كثيرة أنني غريب عنهم ، فنصبوا لي الشراك ، ولكنني أكلت من أكلهم ، ونسيت
أصلي الشريف ؛ وقابلت ملكهم ، ونسيت اللؤلؤة التي جئت من أجلها . وما كدت آكل
من طعامهم حتى ذهبت في سبات عميق .

وقد شعر والدي بما أصابني فجمع الملوك ورؤساء القبائل وأصحاب المراتب ، وقرروا
أن ينقذوني من مصر ؛ وكتبوا الي خطاباً موقفاً عليه من الجميع يطلبون الي فيه أن
أستيقظ ، وان أتذكر أنني ابن ملك ، وأن أتذكر ما يلحقني من العار في العبودية ، وأن
أذكر اللؤلؤة التي حضرت من أجلها ؛ وألاً أنسى أن ألبس معطني وحلتي حتى يكتب اسمي
في سجل الأبطال ، وأحكم البلاد مع أخي . وقد وصلتني الرسالة في شكل نسر ، فأيقظني
صوتها ، وعرفتها وقبستها ، وتذكرت اللؤلؤة التي جئت مصر من أجلها ، فذهبت الى الحية
وسحرتها حتى نامت ، وسرقت اللؤلؤة . وتهيأت للسفر الى منزل والدي ، وتوجهت نحو
الشرق فوجدت الرسالة التي أيقظتني أمامي في طريقي ، وكما أيقظني صوتها أضاء لي
تقاطيع جسمها . وقد فرش طريقي بالمغرة (خيوط الذهب) على حرير الصين . وقادتني
بسرعة الى بلادي . فأرسل إلي والدي الحلة والمعطف فلبستهما ، وكنت قد نسيت شكلهما ،
وقابلت والدي مطأطئ الرأس في حلة مرصعة مطرزة ، عليها صورة الملك ، شاعراً
بأنني كبرت بأعمالي ، وصعدت الى باب السلام ، باب التضرع .

✽ مدرسة ابن ديسان ✽ : ومع أن ابن ديسان كان عالماً فذاً ، ورئيساً لمدرسة الرؤيا
فإننا لا نعرف إلا القليل عمّن تخرجوا عليه ، وعن الأعمال التي خلقتها هذه المدرسة
مثل أعمال توما ، وهو من الكتب غير القانونية .

✽ أعمال توما ✽ : وصل إلينا من أعمال توما نصّان : الأول سرياني ، والثاني يوناني ،

أمّا أيهما هو الأصل فلم يُعرف بعدُ على وجه التحقيق ، ولكن المرجح أن الأصل هو النص السرياني . أما فكرة أنه من نتاج مدرسة ابن ديسان فترجع الى أنه من المتوقع جداً أن تقوم هذه المدرسة بتأليف أعمال رسول من كتب الأبوكريفا (أي الأسفار المحذوفة) . وإن كان هذا الرأي لا يقوم على أساس . ونحن نبين فيه أثر المانوية التي كان لها في ذلك الوقت قصص مستقل مستمد من الرحلات والعجائب التي يفعلها الرسل . وربما كانت هذه الرحلة الى القسم الشمالي الغربي من الهند ، وهي إما من طريق صبغ القصص البوذي بالصبغة المسيحية ، أو عن حقيقة متواترة عن رحلة توما الرسول الى الهند . ويظهر فيها إشارة واضحة الى أنشودة الروح : ابن الملك واللؤلؤة ، وأنشودة الزواج . وقد حُصل هذا الكتاب على ابن ديسان أو على مدرسته . وإذا كان لدينا في أنشودة الزواج أثر غنوسطي مسيحي ، فإننا نجد في أنشودة الروح أثر وثني .

❦ تلاميذ ابن ديسان ❦

❦ هرمونيوس ❦ — بعد وفاة ابن ديسان استمر ابنه هرمونيوس يقرض الشعر ، وكان قد تعلم في بلاد اليونان — وبزّ أباه في هذه الناحية ، وكان كل همه أن يُثبت تعاليم أبيه في أفئدة العامة . وكانت أناشيده وأناشيد أبيه من قبل موضع الإعجاب والتقليد . ومع أن افريم كان يبغضهما أشد البغض ، إلّا أنه على الرغم من ذلك لم يستطع إنكار مواهبهما الشعرية . وليس لدينا شيء عن سيرته .

❦ عويذا ❦ — كان رئيس الشماسة في كنيسة الرثا أيام مجمع نيقية ، ثم فصل وكون له جماعة . وقد أسند اليه تأليف عدد من الرؤى اعترف بها أتباعه الى جانب المهددين القديم والجديد ، وهي رؤيا لابراهيم ، ورؤيا ليوحنا ، وكتاب الأجانب .

والإشارة الى هذه الكتب تدل على روح غنوسطية فلكية ترجع الى تعاليم ابن ديسان .

وقد ذكرت بعض المصادر أن عويذا كان يمثل مذهباً من المذاهب الغنوسطية . على حين يشير مصدر آخر الى أنه كان يقول في تعاليمه بالنور والظلمة وتجسّد الله . ولم يصل إلينا شيء من أعمال تلاميذه والراجح أن رجال الكنيسة قد أعدموا كل آثارهم .

كتاب السريان

في القرنين الثالث والرابع

لم يصل إلينا عن القرن الثالث آثار أدبية تذكر ، فقد تحوَّلت ، الجهود للدفاع عن الاضطهادات التي كان يتعرض لها المبشرون بالمسيحية في كلٍّ من المملكتين الرومانية والفارسية .

فلما كان القرن الرابع شعر السريان بمحاجتهم الشديدة الى الكتابات الأدبية ، وكان السَّبق في هذه المرة أيضاً للقسم الشرقي من البلاد التي تتكلم السريانية ، فعملوا على تسجيل سير شهداء مدينة الرُّها ، فظهرت مجموعتان : ترجع الأولى الى عصر تراجان عن استشهاد كاهن الأوثان شربيل والأسقف بَرَسَمُيَا ، الذي كان معاصراً للبابا فلافيانوس (٢٣٦ — ٢٥٠) . وترجع الثانية الى عصر دقلديانوس ، وتشتمل على ميسر جوريا وشيمونا والشماس حبيب . والمجموعتان من كتابة تيوفيلوس عن بعض شهود العيان الذين حضروا استشهاد هؤلاء الرجال .

أُسْنُونَا

ومن كتاب القرن الرابع أُسْنُونَا : عاش راهباً في الرُّها ، والظاهر أن شعره كان محبوباً الى قلوب العامة لأنَّ الناس كانت تنشده حتى أوائل القرن السادس . وكان معروفاً في ذلك الوقت أنه مات من جرّاء سقوطه من فوق الجبل عندما أراد ركوب المركبة التي تعرج به الى السماء ، وكان به مسَّ جعله يفكر في تقليد أليشم . ويقال إنه كان أستاذاً لأفريم . وينسب اليه شعر ذو مقاطع ستة فيه كثير من الحوار ويبدأ كله بالآلف .

فَافَا بَن عَجَّى

كان أسقفاً على سلوقيا والمدائن ، وهو أول من لُقِّب بالجائليق ، عميل في الثلث الأول من القرن الرابع على توحيد صفوف المسيحيين المقيمين في الدولة الساسانية وجعلهم تابعين لكرسي عاصمته السياسية ، ولكنه لقي معارضة شديدة من كثير من الأساقفة الذين حاولوا في مجمع مقدس ضامه . فرأى من جانبه — في ذلك الوقت العصيب —

أن يستعين بعدد من أساقفة الكنيسة الغربية ، الذين يعملون في الأقاليم الشرقية المتطرفة لمملكة الروم على حدود الدولة الساسانية ، فكتب اليهم يطلب منهم الاعتراف برياسته على جميع المسيحيين في المملكة الفارسية . وكان من بين الأساقفة الذين وقفوا يعارضونه ويناصرون أندريا أسقف دير ماري ، الأساقفة داود البصري الذي تنازل عن كرسيه ليذهب الى الهند للتبشير ، وعبد يشوع الكشكري ، وابراهيم التستري ، وجسدَيْب أسقف بيت لفسط ، ويوحنا أسقف ميشن ، ورئيس الشماسة سيمان بن الصباغين ، وقد استشهدوا جميعاً في عصر اضطهاد الساسانيين للمسيحية الذي قام به شابور الثاني فيما بين سنتي ٣٣٩ و ٣٤١ .

سيمان بن الصباغين

سمي بابن الصباغين لأن أهله كانوا يصبغون ثياب الملك ، كان رئيس شمامسة فافا الجاثليق ، ثم عُيِّن أسقفاً على سلوقيا والمدائن والسوس . وقد استشهد في ١٧ ابريل سنة ٣٤١ أو ١٣ ابريل سنة ٣٤٤ في رواية أخرى لأنه لم يقبل الرجوع عن المسيحية الى الجوسية .

ويقول عبد يشوع أسقف نصيبين في فهرسه أن سيمان كتب عدّة رسائل ، ولكن يظهر أنها ضاعت ، وينسب إليه كذلك عدّة أناشيد ، ومؤلف تحت عنوان « كتاب الآباء » أهدها الى تلميذه « أجّور » .

شاهد وست الجاثليق

كانت العادة أن يتخذ الجاثليقة لهم أسماء مسيحية عند رسمهم في وظائفهم الدينية ، ولكن يلاحظ أن هذا الجاثليق قد احتفظ باسمه الفارسي « شاهد وست » ومعناه صديق الملك . كان رئيس شمامسة ابن الصباغين الجاثليق ، فلما قتل ابن الصباغين بقيت البيعة فترة بغير رئيس ، فاجتمع الآباء سرّاً واقتخبوا « شاهد وست » خلفاً له ، ولكن أمره ظهر فقُبض عليه الفرس مع مائة وثمانية وعشرين أسقفاً وقساً وشماساً وراهباً وحبسوهم خمسة أشهر لاقوا خلالها أصناف العذاب . فلما لم يرجعوا عن دينهم قتل مرزبان المدائن

منهم مائة وعشرين نفساً . وأنقذ الى شابور بـ « شاهد وست » ومن بقي معه . فإلطفه شابور في الخطاب ليدخل في المجوسية ، فلما لم يقبل قُتل هو وأصحابه في اليوم العشرين من فبراير سنة ٣٤٢ .

أفرهاط

عُرف بالحكيم الفارسي، وهو لقب خلعه عليه السريان من أصحاب الطبيعة الواحدة، وبه اشتهر في الأوساط العالمية، ويعرف أيضاً باسم « فرهاذ » وقد اتخذ له اسم « يعقوب » عند مار رُسم أسقفها، وهو فارسي اعتنق المسيحية وخصص حياته لخدمة دينه الجديد، ونعرف من كتاباته أنه نشأ في محيط الرهبنة، وأنه كان أسقفها، وأن مقر أسقفيته كان في دير مار متى بالقرب من الموصل . وكان معاصراً لافريم الكاتب وقد مثل مدينته نصيبين في مؤتمر نيقية، وعاش حتى شهد نشوب الحرب بين الرومان والفرس . ويقال إنه أنقذ مدينة نصيبين من الفرس بصلاته .

ويُعد أفرهاط أول عالم من كتّاب النثر في العصر المسيحي، وقد بقي لنا من تأليفه كتاب في المواظ يشتمل على ٢٢ رسالة تبتدىء كل واحدة منها بحرف من حروف الأبجدية السريانية، وقد رُتبت هذه الرسائل وفق ترتيب الأبجدية، وساعد ترتيبه في هذا النحو على احتفاظ الكتاب بوحدة ونظامه . وقد تناول في هذه الرسائل : القول عن الايمان، والصدقة، والصوم، والصلاة، ومجاهدة النفس، وشريعة الرهبان، والتوبة، وقيامه الأموات، والتواضع، وشريعة الأساقفة، والختان، وتحقيق عيد الفصح، والسبت، والاسترحام . وهي رسالة مجمعة كتبها المؤلف في وقت كانت الكنيسة الفارسية فيه في موقف عصيب وكلف بإرسالها الى مجمع سلوقيا . وتتضمن معارضة الأساقفة لثاغا - واختلاف الطعام، وأن المسيح ابن الله، والرد على اليهود، والعدراء، وحساب خلق العالم ونهايته، وإطعام المساكين، والاضطهاد، والموت والآخرة . وقد أضاف المؤلف في نهاية كتابه فصلاً سماه بالسريانية (ط و ط ي ث ا) ومعناها آخر عنقود يسقى في الكرم، أوضح فيه الصورة التي جاءت في العهد القديم في أشعيا ٤٥ : ٨

وقد انتهى من كتابة الرسائل العشرة الأولى من كتابه سنة ٣٣٧ وانتهى من الكتاب

كله سنة ٣٤٤ أيام الاضطهاد الذي صبَّه شابور الثاني على المسيحيين . والظاهر أنه ألَّف هذا الكتاب ردًّا على خطاب أرسله إليه شخص اسمه جريجور سأله فيه عن بعض المسائل الدينية . وقد أكَّد المؤلفون القدماء صحة نسبة هذا الكتاب الى أفرهاط : فقد ذكر جرجس أسقف القبائل العربية في خطاب الى صديق له سنة ٧١٤ أنه علم أن مؤلف هذه المواعظ حكيم فارسي ، ولكن لم يدُرْ بخَلده أنه أفرهاط . وكان الكتاب المتأخرون أدقَّ بيانًا : فابن العبري يعرف أن المؤلف هو فرهاذ . ويذكر عبد يشوع النصيبيني الصيغة القديمة للاسم أفرهاط ، وكذلك أورده الياس النصيبيني مؤرخ القرن الحادي عشر في تاريخه .

وتعدُّ هذه الرسائل صورة للعقائد المسيحية والنظام الكنسي في الدولة الساسانية في عصره ، كما توضع لنا اختلاف الآراء في علم ما وراء الطبيعة في أوائل القرن الرابع الميلادي . أما أسلوبها فلم يكن على درجة كبيرة من البلاغة إذ كثرت فيها الجمل الاعتراضية التي تتضمن استشهادات من الكتاب المقدس ، وجملها طويلة متعبة والفكرة فيها غير واضحة في بعض الأحيان . ولهذا الكتاب أهمية كبرى فواعظه هي أقدم ما عرفناه من هذا النوع في الأدب السرياني ، ولغته ليست متأثرة باليونانية — التي أخذ يتزايد تأثير السريانية بها في القرون التالية — وهو الى جانب ذلك مصدر يعتمد عليه في دراسة اللغة والتفكير في الكنيسة السريانية القديمة .

وقد «نسب جناديوس» كل آثار أفرهاط الأدبية خطأ الى يعقوب النصيبيني المتوفى سنة ٤٣٨ . ولهذا ظهرت الرسائل التسع عشرة باسم يعقوب النصيبيني في ترجمة أرمنية .

إفريم

كان يطلق عليه عادة اسم إفريم السرياني ، وني السريان ، والميلفان أي المعلم ، وقيثارة روح القدس . وهو أكثر آباء الكنيسة السريانية ذيوخ صيت ، وكان بحق أحد مشاهير كتَّاب السريان في النظم والنثر ، ولقي من إقبال القراء ما لم يظفر به كاتب غيره . أما عن سيرته فإن المصادر التي بين أيدينا لا تروي غلَّة في كثير من الأحيان ، وكل ما نستطيع استخلاصه عن سيرة هذا الكاتب الفذ الذي غدَّى الأدب السرياني بكتباته ،

انه وُلد في نصيبين في السنوات الأولى من حكم القيصر قسطنطين الأكبر سنة ٣٠٦ على الأرجح . وكان أبوه كاهن صنم يسمى أبئيل أو أيزل فيما تقول بعض الروايات ، وكانت أمه مسيحية ، وقد جاء في مصادر أخرى انه وُلد من أبوين مسيحيين ، وانه تتلمذ على يعقوب أسقف نصيبين . وتقول بعض المصادر إن آياه لما رأى اتصال ابنه بالمسيحيين طرده فمضى الى الكنيسة واعتمد في سن الثامنة عشرة أو الثامنة والعشرين ، والأرجح أنه عُمِد في الثامنة والعشرين ، وانتظم بعد ذلك في سلك الرهبنة ولكننا لا نعرف متى كان ذلك على التحديد . ولا نظن انه رافق الأسقف يعقوب عند سفره الى مجمع نيقية سنة ٣٢٥ . وقد طُعِمت سيرته بالشيء الكثير من الأساطير ، منها أنه أنقذ مدينته نصيبين بصلاته من الحصار الذي ضربه الفرس عليها سنة ٣٣٨ .

وفي أيامه حارب القيصر يوليانوس أهل فارس فغلبهم على أمرهم ، ولكنه أصيب بجرح قضى عليه أثناء عودته الى بلاده فمات سنة ٣٦٣ . ثم عاد الفرس فوقعوا على الرومان وألزموا جوفيان خليفة يوليانوس بالصلح على أن تكون لهم نصيبين وما جاورها فهاجر إفريم من نصيبين الى المنطقة الرومانية ونزل في مدينة بيت جرمي ، ثم انتقل منها الى آمد (ديار بكر) فأقام فيها بعض الوقت عند خؤولته ولكنه لم تطل اقامته بها فنزح عنها ، وأخيراً استقر به المقام في الرها منذ سنة ٣٦٥ وعمل استاذاً في مدرستها التي عرفت فيما بعد باسم مدرسة الفرس ، وتقول بعض المصادر إنه هو الذي أنشأها وإنه كان ينفق عليها هو ومن خرج معه من الجماعة من نصيبين .

وتقول بعض المصادر إن إفريم قاد الرها الى مصر ، وقضى في أديرتها ثماني سنوات ظلَّ طوالها يناصب الأريوسية العدا . وقد نشأت عند رهبان دير السريان بوادي النطرون في مصر قصة يروونها عن شجرة لا تزال قائمة هناك الى اليوم ، يقولون إن أصلها عصاً كانت في يد القديس إفريم . وقد بنيت هذه القصة على أساس فكرة أن القديس إفريم جاء الى مصر وأقام في أديرتها ، ولكن ذلك لم يثبت تاريخياً .

وتقول نفس المصادر السابقة إن باسيليوس (المتوفى سنة ٣٧٩) عندما أصبح أسقف قيسارية ، وجَّه بقوم من حكماء أصحابه وسألهم أن يحضروا في إحضار القديس إفريم ليجمعه

أسقفا على بعض كُورَه . وقال لهم إن ظفرتكم برجل قصير القامة ، كبير الهامة ، أصلمع ، صغير اللحية ، لباسه خرق مُسْرَقَة من خلقان ملفقة ، فاحتالوا لإحضاره ، وإياكم أن يفوتكم ويحتال عليكم . ولكنهم مع ذلك لم يفلحوا في إحضاره . ويقال إنه لما طالت إقامته بمصر عاوده الحنين الى الرُّها فرَّ في طريق عودته بقيسارية ، ولقي باسيليوس أسقفها ، ثم استأنف السير الى الرُّها حيث مات ودفن بها في التاسع من شهر يونيو سنة ٣٧٣ م . بعد أن اشتهر اسمه في جميع العالم المسيحي .

وقد قدر العالم المسيحي فضل هذا الكاتب بعد وفاته فزادت عنايته بآثاره حتى أصبح لبعض كتاباته مركز خاص في الطقوس والصلوات فلا يخلو كتاب من كتب الصلوات أو كتاب الأجبية (وهي الصلوات السبع الليلية والنهارية) من صلوات أو طلبات أو توسلات مما أثار عن القديس إفريم .

وتقول المصادر إن إفريم بدأ يقرض الشعر في نصيبين في سن مبكرة ، والراجح أن الذي دفعه الى قرض الشعر قراءته لشعر ابن ديسان وابنه هرمونيوس الذي كان شاعراً في ذلك العصر . ولشعره في نصيبين قيمة تاريخية فهو يدلنا على مقدار ما عانته المدينة من آلام أيام حروب الفرس ، كما نعرف منه الكثير من أعمال الأساقفة يعقوب ، وبابو ، وولنجش ، وبراها . وكذلك نقف منه على مصير الجماعة المسيحية في نصيبين وما جاورها . وقد بلغ عدد القصائد التي كتبها في نصيبين إحدى وعشرين قصيدة ، زاداها في الرُّها الى ست وخمسين ثم زاداها حتى بلغت سبعاً وسبعين كانت كلها عن نصيبين ، وأطلق عليها جميعاً اسم « نصيبينيات » وهي تتناول موضوعات مختلفة منها قصائد عن تاريخ نصيبين في عصره : فالقصائد الثلاث الأولى نظمت بعد حصار الفرس لنصيبين لثالث مرة منذ وفاة القيصر قسطنطين الأكبر سنة ٣٥٠ . والقصائد من ٤ الى ٧ ومن ٩ الى ١٢ نظمت تحت تأثير نكبات الحرب في ربيع سنة ٣٥٩ . والقصائد من ١٣ الى ٢١ في مدح أساقفة نصيبين الأربعة وهم يعقوب ، وبابو ، وولنجش ، وبراها في السنوات ٣٥٩ حتى ٣٦٣ . وهناك مجموعتان أخريان لتاريخ عصره منها القصائد من ٢٥ الى ٣٠ نظمت حوالي سنة ٣٧٠ والقصائد من ٣١ الى ٣٤ نظمت بعد هجرته الى الرُّها مباشرة

وفيهما ذكر محاربة الأسقف فيتوس الحراني للوثنية في الرُّها . وإلى هنا تنتهي المجموعة الأولى من نصيبينيات أفريم .

أما المجموعة الثانية فكانت ذات مركز ممتاز من الناحية الشكلية لأنها أخذت طريقها إلى الرُّها واعتبرت من النتاج الشعري الرائع لأفريم وسُمِّيت فيما بعد باسم « سوغيثا » ومنها القصائد من ٥٢ إلى ٦٨ وهي محاوراة بين الموت والشيطان ، والقصائد من ٣٥ إلى ٤٢ عن بدء آلام المسيح .

أما القصائد من ٤٣ إلى ٥١ ومن ٦٦ حتى ٧٧ فتشتمل في الأكثر على جدل ضد ابن ديسان وماني ومزقيون ثم قصائد عن قيامة الأموات وأزمة الموت . وكانت كتاباته في الرُّها كثيرة جداً . ويعد ما تركه أفريم من الكتابات بوجه عام بما لا يقل عن ثلاثة ملايين من الأسطر .

وتنقسم آثار أفريم الأدبية إلى قسمين : كتابات منشورة — اذ المعروف أن أفريم قد استعمل النثر في شرح الكتاب المقدس ، وفي الجدل الديني ، وفي مقالاته ورسائله — وكتابات منظومة : وهي القسم الأكبر من آثاره الأدبية ، وأهمها نوعان :

الأول « المدراس » : وهو المنظومة التي تنشد . ومنه خرج السوغيث وكان له فيه أثر ظاهر .

والثاني « الميمر » : وهو المنظومة التي تقرأ ولا تنشد . وكتاباته المنظومة نموذج حاول المؤلفون الذين جاءوا بعده أن يحاكيوه فيها .

أما قصصه الشعرية فكانت طويلة معها شيء من الملل لما فيها من شرح للحياة والتعاليم الكنسية . وقد خلت تأكيغه تقريباً من الإشارة إلى المعتقدات الخرافية التي كانت شائعة في عصره، وإن كنا نلاحظ قليلاً منها بين السطور في صلاته التي وضعها تضرُّهاً لنزول المطر وكل الكتابات التي وصلت إلينا عنه شخصياً صحيحة النسبة إليه ، كما أننا نستطيع أن نحكم بأن الكتابات التي يرجع تاريخها إلى ما قبل الإسلام هي من وضعه أيضاً ، وكذلك النصوص التي ذكرها الكتّاب الأقدمون مثل فيلوكسينوس المنبجي في أواخر القرن الخامس وأوائل القرن السادس . وكذلك تبين لنا الفقرات التي استشهد بها من الإنجيل

ناحية من كتاباته الصحيحة ، فان إفريم — فيما يظهر — كان لا يستعمل إلا الديايطرون . وكذلك نستطيع أن نحكم بأن الكتابات التي تناول حوادث وقعت بعد وفاته بمدد تصل أحيانا الى أكثر من عشرين سنة لا يمكن أن تصح نسبتها اليه .

أما إفريم الناثر فله شروح على عدد من أسفار الكتاب المقدس والديايطرون ، لم تصلنا عنه مباشرة بل عن أيدي متأخرة . وقد وصل إلينا منه في لغته السريانية الأصلية شرح لسفر التكوين وجزء كبير من سفر الخروج محفوظ في مخطوطة في مكتبة الفاتيكان ، ومختصر لشرحه للعهد القديم صنفه سويرس الراهب الرهاوي سنة ٨٦١ م . وقد بقي لنا منه مخطوطان أحدهما في مكتبة الفاتيكان ، والثاني بالمتحف البريطاني . وكذلك وصلت إلينا ترجمة أرمينية لشرحه على الديايطرون . وفي عهده اعترفت الكنيسة السريانية برسائل بولس الرسول على أنها من كتابات العهد الجديد . ولهذا شرح إفريم هذه الرسائل مع الأناجيل . كما بقي لنا من آثاره كتابات كثيرة عن محاربته لتعاليم ماني ومرقيون وابن ديسان بعنوان « الرد على المارقين » ، إلى هيباتيوس « وكتابات أخرى مثلها » إلى دومنوس ، والكتب الخمسة الأولى يبتدىء كل واحد منها بحرف من حروف اسمه (ا ف ر ي م) وكذلك بقي لنا منه — فيما يقول فيلوكسينوس — ميمر ثري عنوانه « عن سيدنا » مجتد فيه الألوهية وأعمال الخلاص على يد المسيح . وكذلك بقيت لنا خمس مقطوعات « عن الرحيم العلي » وسيرة لابراهيم قيزونايا تظهر فيها بوضوح قوة إفريم الأدبية .

وقد بقي لنا من رسائله رسالة إلى رهبان جبال الرها ، وجزء من رسالة كتبت إلى بوبيليوس .

وقد عُزي إلى إفريم كثير من النثر . منه توجاهات ، أي شروح على موضوعات من سفر التكوين والخروج . وعن ابتداء الصوم ، ونزول روح القدس ، ولكنها في الواقع ليست سريانية الأصل بل يونانية كما يتضح ذلك من دراسة النص . ومنه شروح عن التوبة ترجع غالباً إلى العصر الاسلامي . وشروح عن بعض كتب العهد القديم معروفة عند اليعاقبة وترجع إلى القرن التاسع . وشرح على أسفار موسى الخمسة باللغة العربية ، يمكن بسهولة معرفة أنه ليس من تأليفه إذا وازناه بشروحه على سفر التكوين والخروج .

ومقتطفات من كتاب من كتب الرهينة « كتاب الأحكام » وهو أحاديث بينه وبين تلميذه له لا تتفق في معانيها مع ما وصل إلينا من كتاباته في الرهينة في ترجمتها اليونانية . وسيرة الرسل الاثني عشر وهي موجودة عند اليعاقبة والنساطرة .

وشخصية إفريم الشاعر أشهر وأقوى بكثير من شخصية إفريم الناصر ، وكتاباته المنظومة أكثر جداً من كتاباته النثرية ، وقد أخضع لفننه جميع الأوزان السريانية التي كانت معروفة في عصره ، فنظم على المقاطع الخمسة والستة والسبعة والثمانية والتسعة والعشرة بينما نظم الشعراء المتأخرون قصائدهم على وزن أو اثنين . كذلك يظهر لنا فنّه في استعمال الأقسام الشعرية الى حدٍّ لم يصل إليه أحد من السريان فقد فرّق إفريم بين نوعين من الشعر : المدرّاش والميمر .

أما المدرّاش فمعناه الأول جدل في ثوب شعري ثم استعمل للشعر الذي يُنشد بوجه عام . ويتكوّن المدرّاش من عدّة أبيات تتساوى في عدد مقاطعها أحياناً ، وتختلف في عدد المقاطع في أحيان أخرى ، هذه الأبيات يرتلها فرد ، وترد عليه فرقة (كورس) بعد كل بيت بردود العونين عونا ، وكل بيت من أبيات المدرّاش قائم بنفسه وليس من الضروري أن تكون له صلة بالبيت السابق أو اللاحق ، وللمداريش أوزان وأنغام شتى ، ويُعدّ إفريم من خيرة ناظمي المداريش ، وقد حذا فيها حذو داود في مزاميره فنظم أبياتها تارة على ترتيب الحروف الأبجدية وطوراً على ترتيب حروف اسم يسوع أو حروف اسمه (ا ف ر ي م) أو « إفريميون » مصغراً . ويقولون إن إفريم كان يتولى بنفسه تعليم المرتلين (الفرقة) طريقة غناء شعره بالنغم الصحيح .

وقد نظم إفريم نوعاً آخر من القصائد سماه « السوغيثا » وزنها بسيط ، وتصلح في صياغة المآسي للمسرح الديني ، وهو يبدأ عادة بمقدمة مكونة من فرقة أو أكثر يدخل الشاعر بعدها الى لب الموضوع في أبيات يلقبها فرد ، وقد تكون حواراً بين اثنين ، وترد الفرقة بالإنشاد على طريقة البصلمودية بالتبادل بين نصفي الفرقة ، والفقرات الأساسية ينشدها اثنان من المجموعة يتقدمان للإنشاد .

ويشتمل الجزء الأكبر من مخطوطات إفريم التي كتبت قبل الاسلام على مداريش ،

وعلى رأسها مجموعتان في الجدّل مكوّنتان من ٥٦ مدراسًا . وفيها جدّله مع ابن ديصان ومريقيون وماني ، وعنوانها « الرد على المارقين » ، ومعارضات ضد الأريوسية ، وسبعة مداريش عن « الثلثة » أي عن المسيح وسرّ خلق الانسان ، وخمسة مداريش في الرد على يوليانوس امبراطور الروم الذي ارتدّ عن المسيحية الى الوثنية ، ومداريش جدلية أخرى كتبها في نصيبين في النصف الأخير من سنة ٣٦٣ بعد وفاة القيصر يوليانوس . ومنها مدراس عن الفردوس فيه كثير من الخيال ويتألّف من ١٥ أنشودة .

وهناك بعض مداريش لم تصل إلينا كاملة : عن عيد ميلاد المسيح ، والصوم وعند الفطير والصلب وشهر نيسان بمناسبة عيد الفصح ، والتائب ، وكلها مداريش دينية تستعمل لأحياء أعياد الكنيسة . ومدراسان لأحياء ذكرى رجلين من رجال الكنيسة : الأول عن ابراهيم قيذونيا ويشتمل على ١٥ أنشودة ، والثاني عن يوليان سببا ويشتمل على ٢٤ أنشودة . ومدراس عن الإخوان المسكابين ومداريش عن موضوعات دينية مثل التبتل وسرّ سيدنا ، والكنيسة ، وقد بقي لنا المدراس الأخير في مخطوطين يرجعان الى القرن السادس .

وقد اقتطفت الكنيسة السريانية من مداريشه أبياتًا ألّفت منها المداريش التي توتل في صلاة الليل أيام الأحد والأعياد والصوم الى غير ذلك ، واليك ترجمة أحد هذه المداريش عن عيد القيامة :

جد علينا أيها الرب المبارك بقليل من فيضك .
في هذا الشهر الذي أغنت هباته جميع البرايا .
لقد انبسطت آلاؤك عليهم قاطبة .
فازدانت الجبال بأعشابها ، والحقول بزروعها .
وزخر البحر بأصدافه ، والبر بحيوانه .
وازدانت السماء بنيرها ، والبسيطة بزورها .
فنيسان زينة الأرض . وعيده جمال البيعة المقدسة .

هذا هو شهر نيسان الذي يمنح الشبع .
ينتهي بالصائمين الى حيث الاشياء الشهية .
ويلقى نير الصيام من رقاب المجاهدين الساهرين .
ويقود الناس والحيوان الى النجعة .
نحذار إخواني أن نحاكى الحيوان حين نأكل
فنجعل من الفطر سبيلاً الى الشره ، فقد صمنا للحق فلنفطر مغتبطين .



إن نيسان يحبك للأرض لباساً موشى بشتى الألوان
فتظهر الخليقة متشحة بحلة من الزهور ، وطيلسان من الورود
إن أم آدم (أي الأرض) ترفل في عيد نيسان وعليها ثوب لم تلسجه الأيدي
وهي تبتهج لأن مولاهما قد هبط اليها فيه . وفيه رُفع ابنها
فالأرض في حفلين : حفل سيدها وحفل ابنها .



وفي نيسان هبط الرب من علي ، فتلقفته مريم
وفي نيسان قام الرب ، وصعد ، وأبصرته مريم
وأحست به مريم عند نزوله ، وقد أبصرته في قيامته
إن اسم مريم مقرون بالصمود والنزول
فهنيئاً لك نيسان فقد شهدت حمل الرب وموته وقيامته .



وفي نيسان انتعش الصليب ومنحنا جميعاً ثمرة الحياة
وفي نيسان شاع طير السلام يشدو لنا .
وفي نيسان عيد الفصح الذي فيه تهبط روح المجد .
فتحل في المعمدين ، فيصبحون قيثارات ناطقة .
تنشد أناشيد الحمد ، للحي الذي نزل وحل بين الأموات .



اللهم امنن علينا برحمتك بشهور بهجة وسني ايناس .
فليأتنا نيسان بزهره يا رب بالسلام ، وإيار بزنبقه .
وحزيران بحزمه ، وتموز بمحنطته ، وآب وايلول بالعناقيد في سلاها .
وتشرين وتسميته تشرين بالمعاصر ، وكانون وكانون بالراحة .
وشباط وآذار بالصوم . لك الحمد يا إلهي .

*

و ينظر نيسان الى تشرين حبيبه المطبوع على شاكلته .
فهذا مطلع العام في ترتيب شهوره . ونيسان رأس شهورها وأعيادها .
لنيسان اللبن ، ولتشرين النبيذ ، لهذا الزهور ، ولذلك الفواكه .
لنيسان العطور الزكية ، ولتشرين الأطعمة اللذيذة .
وهما يشبهان الرب ، فإنهما برّدا الجسم بطلّهما من الحُمى .
وترد مجموعة المرتلين على أبيات هذا المدرّاش بالرد التالي :
لك الحمد أيها المسيح في بداية صيامنا ، والآن في منتهاه .

وأما الميامر فهي شعر يقرأ ولا ينشد ، وقد يدخل فيها بعض فقرات تنشد ، وهي
تعليمية أو قصصية للكتابات الآرامية الشرقية . ويمكن أن تكون هذه الميامر طويلة
بحيث تبلغ آلاف الآيات . وأبياتها متساوية المقاطع غالباً . وهي من ذات المقاطع
السبعة ، وهي عادة ذات دعامين تتكوّن الأولى من ثلاثة مقاطع . والثانية من أربعة . وهذا
هو النوع الذي كتبت به مدرسة ابن ديسان ، وقد نظم به افريم واستعمله سلاحاً ماضياً
في جدله ، وكتب به مراثيه ، وعلم به سامعيه المسائل الدينية المختلفة ، واستخدمه كذلك
في كتابة الطقوس الدينية ، ومنها ميامر في الرد على ابن ديسان ، وميامر عن الكنيسة
— حافظ على وحدتها أنها موضوعة على ترتيب حروف الأبجدية — وميامر عن الصلوات
لحاجة الكنيسة ، ومنها صلاة الرجاء لسقوط الأمطار ، وقد عرف منها فيلوكسينوس
المنسيجي في أوائل القرن السادس الميلادي مجموعة لا تقل عن إحدى عشرة قصيدة

وتستطيع أن ترى في هذا الميمر الذي كتبه إفریم في الرد على ابن ديسان — والذي
نسجل لك ترجمته العربية هنا — رأي الكنيسة السريانية القائل بأن الله يتَّحَلَّى في جميع
مخلوقاته ويلازمها وهو في هذا الميمر يعارض رأي ابن ديسان في القدر :

واحد هو الأبدی^١ الذي نعرفه ونراه
وهو كائن بذاته ، وبغير ذاته ، تبارك اسمه .
أبدی^٢ إرادته بكل مكان
الظاهر الباطن ، المشرق الخفي ، وهو فوق وتحت .
وهو تحت مخلوط مع من تحت تفضلاً منه
وهو سام^٣ ومرتفع ارتفاع مجده في العالوين .
وهو قبل كل شيء^٤ ، وبعد كل شيء^٥ ، ومع كل شيء^٦
يشبه البحر عند ما تسبح فيه الأسماك .
فكما تلازم المياه الأسماك طيلة حياتها .
كذا يلزم الله جميع خلقه .
وكما تغطي المياه الأسماك دائماً
كذا يضيئ الخالق على كل ما أبدع كبيراً وصغيراً .
وكما أن الأسماك مغمورة بالمياه ، فإن الله يغمر
المرتفع والمنخفض ، والبعيد والقريب ، وكل من عليها .
وكما تقاوم المياه السمك حينما ذهب .
هكذا الله مع من يسير .
وكما تصاحب المياه السمك في كل رَوَحاته
كذلك يصاحب الله كل امرء ويراه في جميع أفعاله .
لا يكره الناس الأرض لأنها هي معبرهم
ولا ينأى المرء عن الصالح ، لأنه هو مُرشدُه .
وهو يربط كل الأشياء في جميع النواحي

كما ترتبط النفس بالجسد والنور بالعيون .
لا يستطيع المرء أن يهرب من نفسه لأنها معه
ولا يستطيع المرء أن يهرب من الله لأنه ملازم له .
وكما تحيط المياه بالسماك وتلازمه
هكذا تتصل الطبائع كلها بالله .
هو مختلط بالهواء ، مع أنفاسك التي تدخل صدرك
ممزوج بالنور كاتصال الرؤية في العيون .
إنه يختلط بروحك ، وهو فيك ، يسارك حيثما ذهبت
يقيم فيك ، ولا يخفى عليه كل ما يدور في خاطرك .
وكما أن العقل يسبق الجسد ويتعقبه
هكذا الله سابق لنفسك متعقب لها .
وكما أن الرأي متقدم على العمل
هكذا تتقدم فكرته فكرة من يفكر .
بعيدٌ عن كل شيء ، مختلطٌ بكل شيء ، ومشرقٌ على كل شيء
الاسم العليّ ، والعجب المستور الذي لا نعرف كنهه .
هكذا الأبدى الذي لا يجادل الناس في كنهه
تلك القوة التي لا تكشف عن غورها .
ليس في المرئيات ، ولا في المغيبات معارض له
ذلك الذي خلق الكل من العدم وأبدعه .
قال الله : فليكن نور . فكان
ولتكن ظلمة . فكانت .
لقد أوري الله النار من الحجارة وأنبع الماء من الصخر
هو واحد قوي أوجد هذا كله من العدم .
هذا هو الموجود الذي جوهره منه

بارادته تتلظى النار وبارادته تحمد
يحرق الخشب في الغابة الكثيفة فتشتعل النار
فيهيج فيها الذهب ويأكل بعضها بعضاً ، وأخيراً تحمد
خاسر حياته الذي يفتح فيه ليقول شيئاً عن الله
كأره لنفسه الذي يوردها موارد الحتف وليس الله
إذا عرف المرء الكثير بعقل الدنيا فإنه يُحرم كثيراً
وكذا إذا بهرته الوثنية بزخرف القول
يابن ديسان ، أيها السافك ، يا من عقله كاسمه
ولم يكن عند إفريم ولا عند غيره من الكتّاب القدماء قافية مقصودة ، ولم تظهر
القافية إلا في وقت متأخر بعد فتح العرب لبلاد السريان ، نتيجة لتأثر أدباء السريان بالشعر
العربي المقتفى . كذلك لم يعرف السريان الوزن الشعري المعروف عند العرب واليونان .
ومن الملاحم التي صحت نسبتها إليه ملحمة عن موعظة يونا في نينوى ، وموعظة التوبة
وكان لها ثلاثة مياصر ، الأول : عن زلزال وقع سنة ٣٥٨ ، والثاني : كتبه سنة ٣٦٣ م عن
ضم نصيبين إلى الفرس ، والثالث : عن هدم نيقوميديا . وله ١٣ ميمراً عن الحصارين
الثالث والرابع لمدينة نصيبين .
وقد نسب إلى إفريم هدد كبير جداً من الأشعار ، وإنه ليصعب علينا أن نجزم بضحة
كل ما نسب إليه مما وضعه إبان إقامته في الرها ، وهل كلها من تأليفه ، أو أن بعضها من
نظم بعض تلاميذه ثم نسبت إليه . وليس من اليسير أن يظهر النقد كل المنحول من
كتاباته . ولكن النقّاد توصلوا إلى إثبات أن بعض القصائد لا يمكن أن تكون من شعر
إفريم ولكنها حملت عليه ، كقصيدة في غزوة التتار التي حدثت في يوليو سنة ٣٩٦ على
حين أن إفريم مات في يونيو سنة ٣٧٣ ، ويرجح نولدكه في رسالة له عن سيرة الاسكندر
أن هذه القصيدة ألّفت بعد الفتح العربي ، وكذلك القصيدة التي فيها نفي برسيس أسقف
الرها نتيجة لاضطهاد واليس للمسيحية فعلوم أن برسيس قد نفي في سبتمبر سنة ٣٧٣

أي بعد موت إفريم بثلاثة أشهر ؛ وغيرها عن رثائه لباسيليوس أسقف قيصرية مع أن
باسيليوس قد مات بعده .

هذه القصائد التي قام الدليل على أنها ليست لإفريم حفزت الباحثين الى الشك في بعض
ما نسب اليه ، فقد شكّ الباحثون مثلاً في صحة نسبة قصيدة اشتهرت في تاريخ الأدب
السرياني عن سيرة يوسف الصديق ، وتعد هذه القصيدة من أبداع ما خلفه الأدب
السرياني وهي مقسمة الى اثنتي عشرة أنشودة ، اشتملت على الكثير من قوة الشاعرية في
الشعر السرياني ، ولذلك فقد لقيت كثيراً من المعجبين بها والمقلدين لها ، ولكن المصادر
لم تتفق على أن مؤلفها إفريم ، فقد نسب سليمان الباسوري هذه القصيدة الى إفريم ، على
حين تنسب هذه القصيدة نفسها الى « بالي » في مخطوطة ترجع الى القرن السادس محفوظة
في المتحف البريطاني ، ولكننا لا نستطيع أن نحزم بصحة نسبتها الى واحد منهما .

وقد اشتهرت كتابات إفريم في جميع العالم المسيحي ، ولهذا نقلت بعض مؤلفاته في
حياته الى اليونانية ، ومنها مياصر شعرية من ذات المقاطع السبعة ومجموعة تبلغ ٤٩ ميماً
عن الرهبنة قرأها فوتيوس . وكانت معروفة عند الرهبان اليونان فحفزتهم الى الاهتمام
بالسريان .

وقد ترجم الكثير من كتب إفريم الى اليونانية والأرمنية في عصور متقدمة ، كما
نسج كثير من الكتاب على منوال كتابات إفريم وحملوها اسمه ، منها ما يرجع الى القرن
العاشر ، ومنها ما يرجع الى ما قبل ذلك . وهناك كثير من كتاباته تحمل اسم « يوحنا
فم الذهب » و « مكاريوس » ، كما تحمل بعض كتابات « فم الذهب » اسم إفريم .

والراجح أن التراجم القديمة قد دخل عليها كثير من الزيادة والنقص على مرّ السنين تبعاً
للتطورات التي تدخل على حياة الأقباط الذين يستعملونها . والترجمة الأرمنية لإفريم ترجع
الى القرن الخامس ، وتراجمه في هذه اللغة أحسن بكثير من تراجمه الى اللغة اليونانية .
وقد نسبت اليه في الأرمنية بعض مقطوعات ، منها محاوراة بينه وبين اسحاق بن تارخ
عيد الميلاد ، وكتابة عن تأسيس أوّل كنيسة في القدس .

ونقلت الى القبطية بعض كتابات إفريم ، والظاهر أنها تُرجمت عن اليونانية . وكذلك نُقلت بعض كتاباته الى اللغة السلافية ، وهي مترجمة بدورها عن اللغة اليونانية .

وهناك عدد من مؤلفات إفريم منقولة الى اللغة العربية، ففي سنة ٩٨٠ م ترجم الملكي ابراهام بن يوحنا الانطاكي حوالي خمسين مقالة من كتابات إفريم عن الرهبنة . وهناك بعض كتابات بالخط القرشوني عن العقائد السريانية اليعقوبية يبدو أنها تُرجمت عن السريانية .

وكذلك ٥٢ ميسراً في الوعظ ذكرها أبو البركات بن كبر في قائمته، منها نسخة في مكتبة الفاتيكان تاريخها سنة ١٣٢٩ م . وفي مكتبة الآباء اليسوعيين ببيروت نسخة أخرى أقدم منها تاريخها سنة ١٢١٦ م . وفي آخرها مديح القديس جريجوريوس نيسس للقديس إفريم، وقد نشرت بمجلة المشرق . وله كذلك ٦٨ ميسراً أخرى في إحدى مخطوطات الفاتيكان تاريخها سنة ١٣٢٥ ، وله ميامر أخرى معربة في مكتبة ديار بكر للكلدان ومكتبة دير البلمند للروم وفيها سيرته .

وفي مكتبة دير الشرفة للسريان الكاثوليك ١٦ ميسراً في آلام المسيح ، وميامر متفرقة في الدينونة ، وفي القديس الياس النبي . وهناك أيضاً ترجمة عربية لتفسيره على سفر التكوين بالخط القرشوني في مكتبة الموارنة بحلب . وكتاب مغارة الكنوز المنسوب اليه ، وهو عبارة عن قصة آدم وحواء بعد أن طردا من الجنة ، وقد نشر بتسولد Bezold هذا الكتاب في اللغتين السريانية والعربية مع وصف النسخ التي وقف عليها . ويتناول هذا الكتاب أخبار آدم وذريته الى عهد المسيح مع تفاصيل عن أحوال آدم وحواء بعد خروجهما من الجنة ودخولهما في مغارة تدعى مغارة الكنوز .

وكذلك نُقلت الى الحبشية القديمة بعض كتابات إفريم عن طريق العربية، وفي الغرب نقل الى اللاتينية كثير من كتاباته عن اليونانية ، ولا يمكننا غالباً أن نحكم من التراجم عن صحة نسبة أصلها السرياني الى إفريم مادام الأصل السرياني غير موجود ، فقد يكون توسط بين هذه الترجمة وبين الأصل تراجم أخرى .

مدرسة إفریم

نشأت في الرُّها مدرسة لإفریم امتدت الى آخر القرن الرابع وأوائل القرن الخامس، والظاهر أن إفریم على شهرته الواسعة وذيوع صيته ككاتب ديني لم يكن له تلاميذ جديرون بأن يخلفوه. وقد جاء ذكر هؤلاء التلاميذ في عهد خلفه إفریم. ذكر فيه منهم أروط وبولونا مُسَنِّحاً عليهما باللائمة لأنهما انحرفا الى الهرطقة، وترجع شهرة بولونا الأدبية الى ما أثر عنه من المداريش والميامر في الرد على الهرطقة، والجدل مع مارقيون، ورسالة عن المؤمنين، وأخرى عن العقيدة، ومنهم جماعة ذكرها إفریم بالمدح والثناء، ومنهم سحمان الذي تنسب اليه سيرة إفریم، وإبراهيم، ومارا الاجسيلي، وأبا. ويذكر الكتاب المتأخرون أن له شرحاً على الاناجيل أي الديايطرون، وموعظة عن أيوب، وشرحاً للمزامير ومنظومة على المقاطع الخمسة بقي منها قطع قليلة

ومنهم «زنوبيوس الجزيرتي» الذي كان شماساً في كنيسة الرُّها، وله عدد من الرسائل في الرد على مرقيون وعلى شخص اسمه يامفيلوس، وله عدد من الرسائل إلى «إيزودور» ولوكيلوس، وإبراهيم، وأيوب. ومنهم يعقوب وقد بقي لنا منه بعض شروح لكلام أستاذه إفریم.

وقد اشتملت سيرة إفریم على اسم تلميذ آخر من تلاميذه وهو اسحاق، وقد فهم خطأ أنه اسحاق الانطاكي. ومن الكتاب الذين ينتمون الى إفریم في نهاية القرن الرابع وأوائل القرن الخامس، «أرأ» الذي عارض السحرة، وله كذلك كتاب اسمه «الجعارين» في الرد على ابن ديسان، وكذلك «يقُور أو برقوسين» ويخلط الناس بينه وبين مؤسس دير نسطوري في أواخر القرن السادس اسمه «برقوسرا». كتب مجلدين في الرد على الفلك عند الكلدانيين، وله كتاب عن المارق «بارافرون»

ومع تطور الحياة الأدبية في القسم الروماني لاقليم ما بين النهرين الذي تميز بظهور إفریم، كانت المسيحية في المملكة الساسانية قد طافت حاصفة الاضطهاد التي بدأها

« شابور الثاني » (٣٠٩ — ٣٧٩) ضد المسيحيين ، وكان بطلها في ذلك الحين « يزدرجرد الأول » (٣٩٩ — ٤٢٠) وكان من ضحاياها ماروثا الذي لعب دور الوسيط في إقامة السلام الديني ، وكذلك « آحي » الجاثليق ، وكان نشاطهما الأدبي يعدُّ فاتحة عصر جديد في الأدب تتمثل فيه حياة الكنيسة الداخلية ، وتسجيل أعمال المجامع التي أُقيمت في ذلك الحين لتسوية الخلافات الدينية ، وجمع سير الشهداء وتدوينها ، وترجع بداية هذا العصر الى السنوات العشرة السابقة على عصر الاضطهاد ، واستمرَّ النشاط الأدبي في هذا الاتجاه في السنوات الأخيرة لحكم « يزدرجرد الأول » ، وأيام « بهرام الخامس » (٤٢٠ — ٤٣٨) و « يزدرجرد الثاني » (٤٣٨ — ٤٥٧) . وكان جريجوريوس الراهب يمثل أدب الرهبنة في المملكة الساسانية .

ماروثا أسقف ، يفارقا

كان أسقفاً على مدينة ميفارقين — كما يسميها العرب — ويسميها السريان أيضاً مدينة الشهداء ، ويطلق عليها اليونان اسم Martyropolis وتنحصر فترة نشاطه بين أواخر القرن الرابع وأوائل القرن الخامس . وتوفي سنة ٤٢٠ م . وكان أديباً مثقفاً ، وكان الى جانب ذلك حجة ثقة في علوم الطب . ظهر سنة ٣٩٥ في القسطنطينية ليدفع القيصر « أركاديوس » الى الاهتمام بحالة المسيحيين الذين كانوا في المملكة الفارسية . فأرسله أركاديوس الى يزدرجرد الأول ، فنجح في سفارته هذه بفضل نبوغه في علم الطب . واستطاع أن يعقد سنة ٣٩٩ م مجمعا للكنيسة الفارسية في سلوقيا رأسه الجاثليق اسحاق (٣٩٩ — ٤١٠) وفي سنة ٤١٠ م أرسله تيودوسيوس الثاني سفيراً الى المملكة الساسانية ليتوسط في رفع الاضطهاد عن المسيحيين الذين يقيمون في بلاد فارس فاستطاع أن يجدد العلاقات الكنسية وأن يعيد السلام الى الكنيسة الفارسية . وتقول المصادر الشرقية إنه حضر مجمع القسطنطينية ، ولكن اسمه لم يرد في جدول أسماء الآباء الذين حضروا هذا المجمع . وتقول نفس المصادر إنه مهدد للجاثليق « يب الله » في سنة ٤٢٠ أن يرأس مجمع طيسفون (المدائن أو مدائن كسرى وهي على الشاطئ الأيسر من نهر دجلة وأطلالها على بعد ٢٦

كيلو متراً جنوبي بغداد ويقابلها على الشاطئ الأيمن أطلال مدينة سلوقيا .
أما كتاباته فأكثرها مجموعة عن أعمال الشهداء الذين اضطهدهم الفرس وتشتمل على
بيانات عن الذين اضطهدوا في سبيل العقيدة المسيحية أيام شابور الثاني ، ويزدجرد الأول
وبهرام الخامس ، وأضاف إليه خطبتين عن الشهداء وتعذيبهم . ويذكر أن ما سجله هو
من رواية شاهد عيان هو « أشعيا بن حدبو » من مدينة أرزان وهو أحد فرسان
ملوك الفرس ، وتعطينا هذه المجموعة فكرة عن الحالة الاجتماعية في بلاد الفرس ، وبعض
المعلومات الجغرافية ، وبيانات عن نظام الإدارة في المملكة الساسانية لم ترد في مصادر
أخرى . وقد بقي لنا أجزاء من هذا المؤلف في بعض مخطوطات المتحف البريطاني ترجع
إلى القرنين الخامس والسادس .

وله كذلك أناشيد وتراويل شعرية عن الشهداء . وترجمة للقوانين التي صدرت عن
مجمع نيقية . أما رسالته إلى الجاثليق اسحاق عن مجمع نيقية فإنه لا يمكن أن تكون كلها
صحيحة النسبة إليه لأنها تختلف كثيراً عن القوانين الصحيحة للمجمع . وهي تتعارض
— من الناحية التاريخية — مع الحقيقة التي نعرفها عن علاقة « ماروثا » بالبلاط البيزنطي
كما أنها تختلف في ترتيبها عن النسخين العربي والحشبي لهذه القوانين ، إذ عدد القوانين ٨٤
قانوناً في النص العربي بينما هي ٧٣ قانوناً في النص السرياني ، فالقوانين الأولى في النص
العربي وعددها ٣٢ قانوناً لا يقابلها شيء في النص السرياني لأنها تتضمن نظام تسقيف
الأساقفة ومسائل تتعلق بالقسس والرهبان من أتباع فول الشمشاعلي . وقد دخلت هذه
القوانين في الكنيسة الملكية بنصها العربي ولا نعرف الطريق الذي وصلت إليهم منه
ولا التاريخ الذي تم فيه ذلك ، وقد أخذها الأقباط عن الملكية . وعلى أي حال فإن هناك
أجزاء منها — كـ بعض الشروح اللاغوية عن الاستعمالات اليونانية في الكنيسة — لا يوجد
ما يمنع من التسليم بأنه كتبها إلى الجاثليق اسحاق مع قرارات مجمع نيقية الأصلية .



أما الميمر الذي ينسب إليه ، وشرح الديايطسرون فإنها تنسب إلى « ماروثا » مفريان
« تكريت » على الأرجح .

آحي الجاثليق

درس على « عَينِدا » مؤسس مدرسة دير عَينِدا . وبعد وفاة اسحاق سنة ٤١٠ بقي مكانه شاغراً عاماً كاملاً ، ثم اختير آحي خلفاً له ، وبقي في كرسي الجاثليقة أربع سنوات وسبعة أشهر ، وتوفي سنة ٤١٦ . وكان يزدرج الأول يقدره قدره فأرسله الى أخيه لتسوية خلاف بينهما ، وقد زار في رحلته هذه مقابر الذين استشهدوا في الاضطهاد وجمع ما نُقل من سيرهم ودوّنه في كتاب ، وكتب الى جانب ذلك سيرة معلمه عَينِدا .

سير شهداء الفرس

تعرّضت الكنيسة المسيحية في القرون الأولى لقيامها لكثير من الاضطهادات ، وكان الرهبان ورجال الدين هم أكثر الناس تعرّضاً لها عقاباً لهم على ما قاموا به من أعمال في سبيل نشر دينهم ، وكانت هذه الأعمال في الأدب السرياني — كما كانت في غيره من الآداب المسيحية — موضوعاً لعدد من الكتابات خلال فترة طويلة من الزمن . ففي الشرق استشهد بريح يشوع ويونان مع سبعة آخرين سنة ٣٢٨ م فكتب سيرهم شاهد عيان هو أشعيا برحذبو الذي هربناه من قبل ، وفي سنة ٣٤٠ م استشهد عدد من أساقفة الفرس فسجل سيرتهم الأسقفان ماروثا وآحي .

وفي العام الرابع الاضطهاد استشهد الأسقف نرسی من شارقند في بيت جرمي . وشهداء مدينة بيت سلوك (كركوك الآن) . وما لقيته جماعة من منطقة جيلان من عسكر الفرس سنة ٣٥٠ م . وقد ظهر في الاضطهاد الذي وقع في عصر يزدرج الأول سيرة عَينِدا وأقرانه ، ونرسی من بيت رازيقايا وشهداء بيت جرمي . وفي السنوات الأولى لحكم بهرام الخامس استشهد ميهرشاپور وفيروز ، والكاتب يعقوب . وقد دوّنت سير هؤلاء جميعاً وما لاقوه من تعذيب في سبيل عقيدتهم .

جريجوريوس الراهب

تذكر المصادر النسطورية المتأخرة أن جريجوريوس كان من رهبان الطبقة الأولى للسريان الشرقيين وهو فارسي من نستير من أعمال مدينة سوسة . ويقال إنه ذهب الى

نصيبين على أثر رؤيا رآها ، وانتقل منها الى الرُّها ليدرس في مدرسة الفرس هناك ، ودخل دير طور عابدين في جبال الازل ، ثم ارسل الى جزيرة قبرص ليرأس رهبانها السريان هناك . يقول صاحب تاريخ النساطرة : ولكنه كان لا يحسن اليونانية فجعله الرهبان بستانيسا وأقام على ذلك عامين تعلّم خلالها اليونانية ، ثم صار رئيساً على الرهبان وبقي على ذلك حيناً . ثم ترك الجزيرة وعاد الى صومعة في جبل الازل وينسب اليه كتاب في تدبير الرهبنة جعله ثلاثة أجزاء : الاول مواعظ للاساقفة . والثاني في الرؤيا التي رآها . وضمن الثالث رسائله وهي موجهة الى صديقيه تيودوروس واپيفانيوس ويظهر أن اُپيفانيوس هو أسقف سلاميس في جزيرة قبرص ، وله رسائل أخرى في الرد على أسئلة مختلفة للرهبان . وله مختارات في الصلاة جمعت من كتاباته يظهر فيها أثر الاعتقاد بالشياطين



الى جانب الكتابات التي ظهرت في الاقليم الشرقي واقام ما بين النهرين الفارسي ، ظهر في السنوات العشر الاخيرة من القرن الرابع مسرح ثالث للكتابات السريانية من وضع السريان الذين كانوا تابعين للدولة الرومانية . وكان يمتد الى جميع مناطق الحدود التي كانت خاضعة للثقافة الهلينستية ، وكان منها كتابات رجال اللاهوت اليونان وجيرانهم من أهل فلسطين . مثل أوسايوس القيصري وطيطوس البصري وأوسايوس الحمصي . وقد ترجمت أعمال هؤلاء في عصر متقدم الى اللغة السريانية . وينتهي كتاب القرن الرابع بشاعر ظهر في سوريا الغربية وبقيت لنا بعض أعماله وهو قوريللونا وكانت كتاباته باللغة السريانية .

أوسايوس القيصري

بقي لنا من كتاباته ثلاثة كتب مترجمة ترجع الى القرن الرابع ولكن أصلها مفقود . الأول عن شهداء فلسطين والثاني موعظة للشهداء والثالث عن عدم سقوط المطر . وقد عرفنا كتابه عن تاريخ الكنيسة من ترجمة ارمينية . ولما يصلنا شيء من كتابه عن سيرة قسطنطين ، أما خطابه الى اسطفانوس ومارينوس فقد عرفناه مما كتب عنه في الكتب الأخرى .

وقد أضيف الى أوسايوس كتاب عن النجوم ، وأشياء عن التقاويم وشرح

لقاطيفوريوس أرسطو . وقد وجدت له — الى جانب كتابه عن شهداء فلسطين ترجمة لشهداء من الأريوسيين في نيقوميديا .

الاسقف طيطوس البصري

توفي أيام القيصر واليس (٣٦٤ — ٣٧٨) ألف كتبه الأربعة ضد المانوية بعد سنة ٣٦٣ م وترجمت الى السريانية بعد كتابتها بعشر سنوات تقريباً . وقد بقيت لنا تحت اسمه مقطوعة من موعظة عن عيد الميلاد يظهر أنها مترجمة عن اليونانية .

الاسقف أوسايبوس الحمصي

ولد في الرها ، وقد نصّب به مجمع النطاكية الذي اجتمع عام ٣٤٠ م بطرقاً على الاسكندرية بدلاً من اثناسيوس . كتب ميمراً عن الصوم بالسريانية وصلت الينا منه مقطوعة ، ويظهر أن كثيراً من كتاباته قد ترجمت الى السريانية ولكنها ضاعت . وله ميمر عن الشهيد اسطفانوس ، وكثير من المواعظ .

قوريللونا

ويسمى أيضاً كيريلينوس ، وهو شاعر لا نعرف عن حياته شيئاً ، وقد وصلتنا منه بعض قصائد ومقطوعات ومقدمة لمدراس ، وميمر على وزن المقاطع الأربعة عن هجوم الجراد ، وآخر عن غارة التتار التي وقعت في يولييه سنة ٣٩٦ م ، وقد كتبت هذه القصيدة بعد الغارة بعام أي سنة ٣٩٧ إذ يقول فيها « لما تمرّ سنة بعدُ منذ خرب التتار سوريا » وله ميمر عن العشاء الربّاني وصلب المسيح ، وسوغيثا عن عيد الفصح وقصيدة عن عيد الميلاد ، وتنسب اليه مقطوعة عن زكّى العشار ، وميمر عن القمح على وزن المقاطع السبعة ، ولكن عبارتهما تدل على أنهما ليسا لشاعر ممتاز ، وهما فيما يظهر لشاعر آخر ظهر في النصف الأول من القرن الخامس يسمى « قورى » .

وقد خلط بيكّـل بين قوريللونا وعبسـسـميا الذي كان قسيساً في الرها ، وهو ابن أخت إفريم وتلميذ زنوبيوس ، وزعم أنهما شخص واحد ، وحجته في ذلك أنه يروى أن كليهما قال شعراً عن غارة التتار وأن كليهما كتب مداريش وميامر على وزن المقاطع السبعة وهي

حجة واهية . وقد ورد في تاريخ الرها أن عيسيا نظم أشعاراً عن غارة التتار سنة ٤٠٤ م وتكلم عنه ديونسيوس التلمحري في سنة ٣٩٧ . ولا نستطيع أن نعتمد على ما ذكره ابن العبري في تاريخ الكنيسة ، إذ أنه بعد أن تحدث عن وفاة «يوحنا فم الذهب » سنة ٤٠٧ ذكر أن تيودور المفزوستي مات حوالي ذلك الوقت سنة ٤٢٩ وقال إن عيسيا كان مشهوراً في ذلك الحين ، وأنه وضع كثيراً من القصائد عن غارة التتار على وزن القديس إفريم ذي المقاطع السبعة ، ولما كان ازدهار برسميا يرجع الى حوالي سنة ٣٩٦ أو سنة ٤٠٣ فقد قيل تبعاً لذلك إنه كان حاضراً مجمع نيقيا كما قال ابن عبد السلام . ولكن يظهر ان ابن العبري أخطأ عند ذكر عدد المقاطع التي نظم بها قوريللونا .

واليك مقطوعة من إحدى قصائد قوريللونا عن غارة التتار :

إن الشمال يأس ينوء تحت أثقال الحرب ، فإن أهملت يارب فسيهلكوني ثانية . فاذا غزاني التتار يا رب ، فليهم احتمي مع الشهداء ؟ فاذا كانت سيوفهم ستهلكني ، فلماذا أمسيك صليبك العظيم ؟ وإن أنت سلمت مدني اليهم ، فأين عظمة كنيسةك المقدسة ؟ لما ينقض عام منذ وقعوا علينا ، وأهلكونا وأخذوا أطفالنا في الأسر ، وهم واحسرتاه يهددون أرضنا بإخضاعها مرة ثانية .

كتابات لا يُعرف مؤلفوها

ونختتم حديثنا عن القرن الرابع بعدد من المؤلفات لا نعرف شيئاً عن كتابها مثل السير المسيحية القديمة للرسل ، التي نقلت من اليونانية الى السريانية في القرن الرابع ، ومنها سيرة يوحنا بن زبدي ، وأعمال متى وأندراوس ، ووعظ فيلپوس في قرطاجنة ، وتعاليم سمعان كيفا (بطرس) في مدينة روما ، وسيرة لوقا الانجيلي . وكذلك الأسفار المحذوفة من أدب الانجيل وأهمها بالسريانية أعمال بيلاطس ، والمراسلة التي كانت بين بيلاطس وهيرودس ، وخطاب الأسقف يعقوب المقدسي الى قوادراتوس عن تقرير بيلاطس الى طيباريوس في محاكمة المسيح ، وكتاب طفولة المسيح والراجع أنه يرجع الى أصل سرياني . وهناك ترجمة لهذا الكتاب نقلها السريان النساطرة الى أرمينيا حوالي سنة ٥٩٠ ، وتاريخ ولادة العذراء وتنشئتها ، والغالب أيضاً

أن إنجيل توما قد كتب أصله بالسريانية ، وإنجيل يعقوب ، وكتاب عودة العذراء ، ورؤيا تيوفيل الاسكندري عن إقامة العائلة المقدسة في مصر .

وكذلك ظهرت مؤلفات من أدب الرؤيا ، منها إنجيل الرسل الاثني عشر ، والراجح أن أصله موضوع بالسريانية . أما القول بأن أصله موضوع في اللغة العبرية ، وعنها ترجم الى اليونانية ، ثم نقل من اليونانية الى السريانية فلا أساس له . ومنها رؤيا بولس والغالب أنها ترجمت الى السريانية عن اليونانية ، ثم ترجم النص السرياني الى الأرمنية في القرن السادس . أما كتاب عزرا الرابع المعروف برؤيا عزرا — والذي علّمه لتلميذه كاريوس في الصحراء عن حكم الاسماعيليين فالمراد أنه يرجع الى العصر الاسلامي .



تاريخ انقسام الكنيسة

ظهرت المسيحية في وقت كانت الثقافة اليونانية مزدهرة فيه ، وكانت مدرسة الاسكندرية هي المقر الرئيس لهذه الثقافة في العالم ، فلما انتشرت المسيحية في مصر كانت الافلاطونية الحديثة هي مذهب اليوم — إن صح هذا التعبير — عندما بدأ المسيحيون في الاسكندرية في الاتصال بالفلسفة اليونانية . وكان كليانس الاسكندري أول عالم حاول التوفيق بين الفلسفة واللاهوت المسيحي ، ولكن اجتهاده العلمي كان سبباً في تجريده من منصبه .

وحاول أوريجين تلميذ أفلوطين نفسه إخضاع فلسفة عصره حتى تسير النظرية المسيحية ولكنه لقي في سبيل ذلك بعض الصعاب ، مع أن العالم المسيحي كان ينظر الى هذا التنقيح بعين ملؤها الاطمئنان والرضى ، فلما قام كليانس وأوريجين بتكوين مدرسة مسيحية ذات لاهوت فلسفي لهذا الغرض ، أوجست كنائس العهد القديم خيفة من هذه المدرسة ونظر اليها الفلاسفة نظرة ريبة . بل لقد كان فريق من المسيحيين في الاسكندرية يرمقون هذه المدرسة شزراً . ولكن المدرسة — على الرغم من ذلك — بلغت شأواً بعيداً وأحرزت شهرة واسعة ، حتى أخذت تغطي على النظام الاسقفي القديم . ولكن ذلك لم يدم طويلاً فان الشراك قد نصبت لأوريجين ، وحيكت حوله المكائد حتى اضطر أخيراً الى ترك الاسكندرية والرحيل عنها الى فلسطين ، وهناك أسس مدرسة في قيصرية على نمط مدرسة الاسكندرية ، ولكنها لم تبلغ ما بلغته تلك . ومهما يكن من شيء ، فقد لعبت هذه المدرسة دوراً هاماً في تاريخ الكنيسة السورية ، ففيها كان يتركز النشاط اللاهوتي ، وشجعت على قيام مدارس أخرى من هذا النوع ، وكانت أولى هذه المدارس تلك التي أسسها ملبطون في انطاكية حوالي سنة ٢٧٠ م .

نشأت مدرسة انطاكية في جو كان يسوده تفكير بواس الشمساطي أسقف انطاكية حوالي سنة ٢٦٠ م . الذي كان يقول إن المسيح مجرد إنسان وإن كان قد هُيئَ ليرقى تدريجياً الى مرتبة اللاهوت . ومع انه قد عُدت بانطاكية ثلاثة مجامع فيما بين سنتي ٢٦٤ و ٢٦٩ للبحث في آراء بولس هذا ، وأن هذه المجامع قد انتهت الى إدائته ، فان حكم

الحرمان لم ينفذ إلا سنة ٢٧٢ عندما كفت زنوبيا التدمرية (الزباء) عن حمايته . وهذا يدل على عدم التحمس لمناهضة هذه الآراء التي أعلنها بولس الشمشاطي ، يؤكد ذلك ان هذه الآراء لم تندثر وإنما ظهرت ثانية في أوائل القرن الرابع على يدي أريوس الاسكندري المتوفى سنة ٣٣٦ وكان قد تلقنها عن أستاذه لوقيان الراهب الانطاكي .

ظهر أريوس في وقت كانت كثرة المسيحيين فيه تعتقد أن المسيح ابن الله ، وانه انبثق عن الأب بطريق الفيض ، وليس بطريق الأبوة الانسانية ؛ وأن المسيح إله ، لأن الفيض لا بد أن تكون له نفس طبيعة المصدر الذي فاض منه ، وان الابن نتج عن الأب في الأزل وقبل أن تخلق العالمين ، وان الابن أو الكلمة هو الواسطة في الخلق . فلم يقبل أريوس هذه الآراء . وقال إن الله خلق المسيح من لا شيء ، وأن المسيح إنسان ، وأنكر أن يكون إلهًا أو شخصًا إلهيًا ، وقال إنه لا يجوز لذلك أن تسمى أمه « والدة الله » وتبعه جماعة من المسيحيين كانوا يسمون بالآريوسية .

وخاف رجال الدين أن يستفحل أمر أريوس وينتشر مذهبه فاجتمع الأساقفة في مجمع ديني عقد بمدينة نيقية سنة ٣٢٥ م . في أيام الملك قسطنطين واجتمع به ٣١٨ من آباء الكنيسة . وقد أسفر هذا المجمع عن دحض مذهب أريوس ، وانتهى الأساقفة فيه الى وضع الأمانة البهية ضد مذهب أريوس أثبتوا فيها عقيدة المائلة المطلقة بين الابن والأب : أي أنه لا فرق بين المسيح وبين الله من جهة الألوهية . وكانت نتيجة المعركة أن أصبحت الكنيسة الشرقية تفسر مذهبها طبقاً لفلسفة الاسكندرية ، وتبعها الجزء الأعظم من أنصار الكنيسة الغربية ، ومع ذلك فقد بقي الغوط في ايطاليا وجنوب فرنسا وأسبانيا على صلتهم بالآراء الآريوسية ، حتى ظهر « أبولسنياريوس » في النصف الثاني من القرن الرابع ، فعاود إعلان هذه الآراء ، ونسب الى المسيح جسمًا إنسانيًا ، وكان ينكر عليه النفس العاقلة وإن كان قد نسب اليه الاتصاف بالكلمة الإلهية أو العقل الإلهي ، وجعل المسيح يتوسط بين الانسانية والإلهية بأن ركبه من جزء إلهي وجزئين إنسانيين .

وكانت مدرسة إنطاكية قد استطاعت خلال هذه الفترة أن تخرج جماعة من

المفكرين المسيحيين ، الذين كانوا قد اقتنعوا بأرائها . وكانت هذه المدرسة لا تميل الى الصوفية المسيحية ، وتُغلبُ العنصر الانساني في المسيح على العنصر اللاهوتي ، وتسلم علماءها عن الابن الذي تولد عن الاب كأنه قد سبق الابن كما تسبق العلة المعلول ، وأن الابن لهذا يكون أقلّ خلوداً من الاب ، وليس في الخلود درجات لأن ذلك يجعل الله قابلاً للتغيير : لأنه كان بمفرده في فترة من فترات الخلود ثم أصبح أباً ، والعلة الاولى أو الاله الحق عند الفلاسفة غير قابل لأدنى تغيير ، واهتموا بالمسيح من الناحية التاريخية ، فلما شرحوا الانجيل لم يُحمّلوا كلماته أكثر مما تحتمله ، ورأوا في صلب المسيح النهاية المقدورة لرجل ، ولم يروا فيها أنها وسيلة للخلاص من الخطيئة .

وقد ظهرت آراء مدرسة إنطاكية مرة أخرى بشكل عملي في النصف الأول من القرن الخامس ، أي بعد قيام أريوس بقرن تقريباً ، حينما عُيِّن يوحنا أسقفًا على إنطاكية سنة ٤٢٩ م . وعُيِّن نسطوريوس أحد أصحاب يوحنا أسقفًا على القسطنطينية في نفس العام . فقد خطب نسطوريوس عقب توليته خطبة قال فيها : إن يسوع إنسان ، وإن تجسّم المسيح عبارة عن مصاحبة بين الكلمة الأبدية والمسيح الانساني ، وإن مريم أم المسيح ولا يصح لذلك أن تُسمّى « والدة الله » . فأغضبت هذه التعاليم عدداً كبيراً من الأساقفة والقسس لاسيما في أوروبا ومصر . وكان أشد الأساقفة سخطاً عليه كيرلس أسقف الاسكندرية الذي نشر اثنا عشر فصلاً سماها لعنات ، لعن فيها مذهب نسطوريوس ، وحمل فيها على نسطوريوس نفسه وعلى كل المدرسة الانطاكية ، ووقف يوحنا أسقف أنطاكية يناصر نسطوريوس فردّ على اللعنات الاثنتي عشرة التي نشرها كيرلس وحقّها أشد تحقير

واشتدت المناقشة بين يوحنا الانطاكي وبين كيرلس الاسكندري حتى دعى تيودوسيوس قيصر القسطنطينية في آخر عام ٤٣٠ م . أساقفة مملكته من كلا الحزبين الى مجمع عقد في افيزوس بالاناضول في عيد فصح سنة ٤٣١ وبكر كيرلس وأصحابه في الحضور الى المجمع قبل خصمه يوحنا ، وقد أفاده هذا التبكير فاستطاع أن يحمل المجمع على رفض مذهب نسطوريوس قبل أن يصل صاحبه يوحنا . فلما وصل يوحنا مع أصحابه غضب عند ما علم بما حدث ، وعقد هو وأصحابه مجمعا مستقلاً في افيزوس جردوا فيه كيرلس وأصحابه من رتبهم الكنسية .

وقع كل ذلك ولما يصل مندوبو البابا وأسقف روما ، الذين كانت لهم رئاسة المجمع ، فلما وصلوا شايعوا كيرلس وأقرّوه على رأيه ورفضوا مذهب يوحنا وأصحابه .

ولما انتهى خبر ما وقع في افيزوس الى القيصر تيودوسيوس غضب ، وبعث مندوباً بمرسوم يمزّل به كيرلس ونسطوريوس . ثم أقيم على القسطنطينية أسقفٌ اسمه مكسيميانوس خلفاً لنسطوريوس ، فظهر أنه من أصحاب كيرلس . وحاول القيصر أن يصلح بين يوحنا وبين كيرلس فلم ينجح لأن كيرلس اشترط لذلك عزل نسطوريوس ، والاعتراف بمكسيميانوس أسقفاً على القسطنطينية . ولم يتمّ الصلح بينهما إلا في سنة ٤٣٣ على يد الأسقف أفاقوس أسقف مدينة ييرا إحدى مدن سوريا . وكان بولس أسقف حمص — وهو أكبر أساقفة سوريا سنّاً — هو رسول يوحنا الى كيرلس للاتفاق معه على مسائل الخلاف ، وأرسل معه رسالة تشتمل على نصوص الاتفاق .

وفي نفس ذلك الوقت كان النساطرة قد ازدادوا اعتقاداً بأن معارضتهم قد حادوا عن المنطق : إذ فرضوا أن النفس العاقلة والكلمة قد اندجبتا في المسيح أو اتحدتا معاً . فنبذوا الكنيسة الرسمية وكونوا كنيسة لا تتعارض مع هرطقة افزوس . ولكن الدولة كانت تؤيد الكنيسة الرسمية . فأخذ النساطرة يلقون مختلف أنواع الاضطهاد ، وبخاصة في أنطاكية والأقليم الذي كان يميل الى الثقافة اليونانية في سوريا ، واعتُبر النساطرة فرقة آبهة ، ولم تجد النسطورية لها مجالاً إلا بين المسيحيين الذين يميلون الى الثقافة السريانية . وبعد ما يقرب من نصف قرن من إنشاء مدرسة أنطاكية أي حوالي سنة ٣٢٠ أُسست مدرسة نصيبين الحديثة في وسط لغتّه السريانية ، ولهذا كانت الدراسة فيها باللغة السريانية فوضعت تراجم سريانية للكتب اللاهوتية التي كانت تدرس في أنطاكية . وكانت تدرس فيها اللغة اليونانية أيضاً ، وبذلك أصبح المسيحيون الذين يتكلمون السريانية على اتصال بالحياة الكنسية العامة .

ولكن مدرسة نصيبين لم تُعمر طويلاً ، وإنما اضطرت الى الانتقال الى الرّها سنة ٣٦٣ حينما سُلمت مدينة نصيبين للفرس تنفيذاً لشرط الهدنة بعد الحرب الطائشة التي بدأها يوليانوس ، وكذلك نزح رجال كنيسة نصيبين الى الرّها ، وافتتحوا بها

مدرسة سنة ٣٧٣. وهذا أصبحت الرُّها مركز الكنيسة غير الرسمية للمتكلمين بالسريانية داخل حدود الامبراطورية البيزنطية. وجمعت الرُّها شمل أولئك الذين لم يوافقوا على قرارات مجمع افزوس، ولهذا أغلقها الامبراطور زينون سنة ٤٣٩ بحجة أنها ذات صبغة نسطورية قوية. فهاجر النساطرة وعلى رأسهم برصوما أحد تلاميذ إباس وأكبر أعلام الرُّها، وارتحلوا عبر الحدود الفارسية. وتمكن برصوما من إقناع « فيروز » امبراطور الفرس بأن الكنيسة الارثوذكسية الرسمية كنيسة يونانية، وأن النساطرة قد هجروا الامبراطورية البيزنطية لسوء المعاملة التي لاقوها. ولهذا الاعتبار قبول النساطرة بالترحاب في بلاد الفرس، وبقوا مخلصين للعرش الفارسي في الحروب التي قامت بعد ذلك مع الامبراطورية الرومانية. وأعاد النساطرة فتح مدرسة نصيبين، فأصبحت مركز الحركة النسطورية وخلعت على المسيحية مسحة شرقية، وانتشرت البعثات النسطورية تدريجياً في كل وسط آسيا وجنوبها ناحية البلاد العربية. والراجح أن المسيحيين الذين كانوا في الجزيرة العربية عند ظهور الاسلام كانوا من النساطرة.

أما اضطهاد الدولة البيزنطية للنساطرة فلعلنا نلاحظه في قصة أوطيخي (اوتيخيوس)، الذي كان من أصحاب الطبيعة الواحدة، والذي أعلن سنة ٤٤٤ م. أن الابن الأزلي لم يأخذ من مريم شيئاً، ولكنه استحال وتغيّر وصار لهما ودماً وراز في مريم من غير أن يأخذ منها شيئاً. فلما بلغت مقالته الى رئيسه « فلاثيانوس » أسقف القسطنطينية عزله، فالتجأ أوطيخي الى ديوسقوروس الذي خلف كيرلس على كرسي الاسكندرية، فأطاعه وحرّض الامبراطور تيودوسيوس الثاني على عقد مجمع يُفرض عليه نحو النسطورية محواً واجتمع المجمع في افزوس مرة ثانية في أغسطس سنة ٤٤٩ وأفلىح ديوسقوروس في أن تكون الكثرة في هذا المجمع الى جانبه. وانتهى المجمع الى إعلان براءة أوطيخي من تهمة الهرطقة وإعادته الى مركزه وعُزل فلاثيانوس وعدد غيره من الأساقفة وأهين المندوبون الرومان وغيرهم ممن قاموا بالمعارضة في المجمع. وسُمّي هذا المجمع « بالمجمع الطمث ».

ورفض الامبراطور ليو الأول أن يعترف بالمجمع وأوقف ديوسقوروس وطلب عقد

مجمع كبير . ونرى من ذلك أن ديوسقوروس فقد بوفاته تيودوسيوس الثاني أكبر معين له . ومع أن نسطوريوس قد عُرِّل ، فإن الكنيسة السريانية قد وجدت نفسها أمام مشكلة ، فقد كان الاعتراض حقاً : فإنه إذا كانت الكلمة والنفس العاقلة في المسيح قد اندمجتا معاً لدرجة أن النفس العاقلة أو الروح قد تلاشت في مصدرها ، فإن الكلمة قد سكنت جسداً حيوانياً فتلاشت إنسانية المسيح كلها . ولهذا شعرت الكنيسة في قرارة نفسها بأن مقالة الدين لا تتفق والمنهج العلمي الصحيح ، أو على الأقل لا تتفق مع العلم الذي كان معروفاً في ذلك الحين . وكان أعداء الكنيسة هم المتحمسين للعلم الذين يطبقون مناهجه .

وظهرت معارضة أخرى أيّد أصحابها فكرة الاتحاد بين الكلمة والنفس العاقلة في المسيح . وقالوا إنه بهذا الاتحاد بينهما يحفظ ناسوت المسيح كاملاً كما يحفظ لاهوته كاملاً ، ويكون الاتحاد بمثابة شيء لا ينفصل . وبهذا تحرزوا من الفكرة النسطورية .

كانت هذه الفكرة ، وهرطقة أوطيخي وبعض ما دار في مجمع افزوس الثاني الذي عقد سنة ٤٤٩ م . سبباً في ازدياد الرغبة الى عقد مجمع مسكوني جديد ، وهي الرغبة التي كان يتجاهل وجودها تيودوسيوس الثاني الأوطيخي النزعة ، والتي عجل خلفه مرقيان بتحقيقها . فاجتمع في كلقدونية في الثامن من أكتوبر سنة ٤٥١ م تحقيقاً للرغبة الإمبراطورية ما بين خمسمائة وستمائة كلهم من الأساقفة الشرقيين ، عدا مندوبين من الرومان واثنين من أساقفة إفريقية . وطلب أسقف روما أن تكون رئاسة المجمع لمندوبيه ، وأصرّ على وجوب بطلان كل ما لا يوافقون عليه . وكانت الجلسة الأولى صاخبة عنيفة ، وكانت العبارات البذيئة تقذف خلالها هنا وهناك . وعرضت نتائج مجمع افزوس الثاني على بساط البحث فاستبعدت جميعها ، وانتهى الأمر الى عزل بطلها ديوسقوروس في الجلسة الثالثة .

وقد طلب الإمبراطور الى المجمع أن يرسم حدود العقيدة الصحيحة . ولكن المجمع لم يشأ أن يصدر تحديداً جديداً ، وإنما اكتفى بتأكيد ما صدر عن مجمع نيقية والقسطنطينية خاصاً بالعقيدة ، والتحديد الذي وضعه مجمع أفزوس الأول الذي عقد سنة ٤٣١ ، مع قبول الوضع الذي جاء في كتاب ليو الأول الى فلافيانوس خاصاً بطبيعة المسيح ، كما رفض

كلًا من عقيدتي النسطورية واللاوطيخية . وانتهى الى الاعتقاد بأن للمسيح طبيعتين : كل منهما كاملة في ذاتها متميزة عن صاحبتها ، وهما مع ذلك متحدتان في شخص واحد هو في وقت واحد إله وإنسان .

وقد تبعت الكنيسة المصرية عقيدة أصحاب الاتحاد أو أصحاب الطبيعة الواحدة ، الذين أطلق عليهم فيما بعد اسم اليعاقبة ، نسبةً الى يعقوب البردعي ، وكان لهم في سوريا أتباع كثيرون . وكانوا كالنساطرة موضع اضطهاد الامبراطور وكنيسة الدولة ، ولكنهم لم يهجروا الامبراطورية البيزنطية ، بل بقوا داخل حدودها كتلة هامة ولكنها ساخطة أشد السخط . وكانوا كالنساطرة يميلون الى ترك لغة مضطهديهم ، فاستعملوا اللغتين القبطية في مصر والسريانية في سوريا .

والى جانب هذه المدارس الثلاث كانت هناك مدارس أخرى أثرت الى حدٍ ما في هذا النزاع تأثيراً كان غير مباشر في بعض الأحوال ، منها :

١ — المدرسة التي أنشأها القديس أبّا في سلوقيا سنة ٥٥٠ وهو من المتحولين عن الزرادشتية الى المسيحية النسطورية ، وقد أنشأ هذه المدرسة حين كان جاثليقاً على النساطرة وجعلها على نمط مدرسة نصيبين .

٢ — المدرسة الزرادشتية التي أنشأها كسرى أنوشروان امبراطور فارس في جنديسابور بخوزستان ، وكان يعمل فيها عدد من فلاسفة اليونان الذين هاجروا الى فارس حينما أغلق يوستنيان مدارس أثينا ، وكذلك هدد من أطباء النساطرة ، ومن بين من نفأوا في هذه المدرسة الحارث بن كلدة وابنه النضر الذي أورد ابن سينا اسمه في القانون الخامس

٣ — مدرسة حرّان الوثنية ، ونحن لا نكاد نعرف عن تاريخ تأسيسها شيئاً وكل ما نعرفه أن حرّان كانت مركزاً للتأثير اليوناني منذ عصر الاسكندر . ثم أصبحت مأوى للديانة اليونانية القديمة عند ما أصبح العالم اليوناني كله مسيحياً . ومع أنه يظهر أن حرّان قد ورثت شيئاً عن الديانة البابلية القديمة التي بعثت أخيراً في القرون الأولى للمسيحية فقد طغى على ذلك تقدم الوثنية بعد أن تقهتها الإفلاطونية الحديثة .

كتاب السريان

في القرن الخامس

كانت المنازعات التي قامت بين المسيحيين حول طبيعة المسيح ومشيئته سبباً في ازدهار الأدب السرياني في هذا العصر ، وظهور أجود ما عرفه السريان من آدابهم ، ونستطيع أن نقول إن العصر الذهبي للأدب السرياني يبدأ منذ انقسم المسيحيون الى جماعتين ، تنسب إحداها للمسيح طبيعتين ، وتنسب له الأخرى طبيعة واحدة . وعاد أصحاب الطبيعة الواحدة فانقسموا الى قسمين : أصحاب الطبيعة الواحدة والملكية . والملكية هم أصحاب الكنيسة الرسمية . ويلاحظ مع ذلك أن هناك حداً فاصلاً في السريانية بين أصحاب الطبيعة الواحدة في الغرب وأصحاب الطبيعتين في الشرق : فقد اتخذ كل جماعة منهم لهجة تختلف عن لهجة الجماعة الأخرى ، ومن المحتمل أن يكون ذلك نتيجة الموقع الجغرافي ؛ ولكن الأرجح أن ما كان بينهما من نزاع على العقيدة قد زهد كل واحد منهما فيما كان عند الآخر ، فاستعمل كل منهما حروفاً مختلفة في الكتابة ، ونظاماً متبايناً للحركات .

ومنذ بداية القرن الخامس يبدأ انقسام كتاب السريان الى جماعتين تناصر كل جماعة منهما مذهباً من المذهبين المسيحيين الرئيسيين ، ولذلك فإننا سنفرد بالحديث عن الكتاب في كل قرن من القرون التالية قسماً خاصاً ، فنبدأ عادةً بالحديث عن كتاب أصحاب الطبيعة الواحدة ثم ننتقل الى الحديث عن كتاب أصحاب الطبيعتين أو النساطرة .

ربولا

كان ربولا هو أول من ظهر من كتاب أصحاب الطبيعة الواحدة في هذا القرن . وُلد في قنسرين ^(١) ، وكان أبوه كاهن الأصنام فيها ؛ ويقولون إن يوليانوس قد ارتدَّ عن المسيحية الى الوثنية على يديه ، حيناً مرَّ بقنسرين عند خروجه لحرب الفرس . وكانت أمه مسيحية ، فأخذت تحسب إليه دينها ، ثم زوّجته من مسيحية .

(١) قنسرين اسم سرياني مركب من كلمتين (قن + نسرين) ومعناه عش النور . وكانها الآن خراباً يقوم عليه قرية بسيطة تسمى باليس . وقد زعموا أنها سميت كذلك لاذ قبر عيسى عليه السلام يقع في جانبها .

درس العلوم اليونانية ، ودخل سلك الوظائف حتى وصل الى وظيفة رئيسية ، وكانت أمه وزوجه مثابرتين على إغرائه باعتناق المسيحية ، يعاونهما في ذلك أبراهام راهب دير مرقيانوس القريب من قنسرين . وأخيراً تعمّد على يدي أوسابيوس أسقف قنسرين ، وأقافوس أسقف حلب ، وصلى في قداس استشهد القديسين كوسماس وديميانوس في حلب . ثم أراد أن يؤكد إيمانه فسافر الى فلسطين حاجباً ليتعمّد في نهر الأردن . فلما عاد أراد أن يأخذ نفسه بتعاليم الدين الجديد ، فعمل بقول الانجيل « اترك مالك واتبعني » فترك زوجته وأولاده ، وأعطى أمواله للفقراء ، ودخل دير أبراهام بالقرب من قنسرين ، وبقي به حتى مات ديوجين أسقف الرها في أوائل سنة ٤١١ فاختير خلفاً له سنة ٤١٢ فبدأ حياته كأسقف بمحاربة الهرطقة القدماء الذين حاربهم افريم قبله ، والذين كان لا يزال لهم مشايعون في الرها .

وقد اشترك ربولا في النزاع الديني الذي كان قائماً في أيامه ، فحضر مجمع افزوس الأول سنة ٤٣١ وكان في أول أمره الى جانب يوحنا الانطاكي مشايعاً لنسطوريوس ضد كيرلس . ولكنه عاد فانضم الى الجانب الآخر ، وأصبح من أشد المتحمسين لعقيدة كيرلس وأصبح من أقرب أصدقائه ، ولذلك اعتبره أتباع نسطوريوس منذ ذلك الحين معارضاً قوياً . فقد هاجم نسطوريوس في القسطنطينية في خطاب مطوّل ألقاه أمام تيودوسيوس الثاني . وقد بلغت به الخصومة حدّاً دفعه الى احراق كتابات تيودور المفزوستي ، وقد لقبه إياس في خطابه الى ماري بـ « طاغية الرها » . وكان أندرو الشمشاطي يشكو من اضطهاد ربولا للنساطرة من الشكوى في خطاب بعث به الى الاسكندر اسقف هيرابوليس ومات في أغسطس سنة ٤٣٥ .

وكان يجيد اللغتين اليونانية والسريانية فترجم عن اليونانية عدداً من الكتابات ، أهمها ترجمة العهد الجديد وهي الترجمة المعروفة باسم « پشيطنا » وكذلك ترجم الى السريانية رسالة كيرلس التي وجهها الى القيصر تيودوسيوس عن نسخة أرسلها اليه كيرلس نفسه ، وترجم لعنات كيرلس الاثنتي عشرة وأضاف اليها شرحاً ومقدمة دفاعاً عنها . والخطبة التي ألقاها هو في القسطنطينية يهاجم فيها نسطوريوس ويعدد فيها أخطاءه .

وقد بقي لنا من كتاباته السريانية : ثلاث مجموعات من الرسائل والقوانين والأوامر الموجهة الى الرهبان ، عنوان الأولى « قوانين » ، وعنوان الثانية « تنبيهات خاصة بالرهبان » وعنوان الثالثة « أوامر وتنبيهات الى رجال الدين » . وموعظة عن إخراج الصدقات على أرواح الموتى ، ووقف الاحتفال بالأعياد في مناسبات ذكراهم ، وعدد من التراتيل الطقسية اليعقوبية مقسمة على نظام الأنعام الكنسية الثمانية .

ويذكر كاتب سيرة ربولا أن ربولا كتب باللغة اليونانية عدداً من الميامر و٤٦ رسالة موجهة الى القسس والباطرة والأشرف والرهبان ، وأنه يعتزم ترجمتها الى اللغة السريانية . ومن هذه الرسائل رسالته الى أندرو الشمشاطي يهدم فيها رسالته في الطعن على لعنات كيرلس الاثنتي عشرة . ورسالته الى كيرلس بشأن تيودور المفزوستي . وكتابه الى جليانوس أسقف فارين عن الرهبان والجماعة الذين يسيئون استعمال الأسرار المقدسة فيتناولون القربان كأنه طعام عادي . وقد نشرت هذه الرسالة الأخيرة في الفصل الرابع من الكتاب العاشر من تاريخ زكريا . وفي تاريخ ديونسيوس التلمسجري . وله كذلك كتاب باليونانية عنوانه « أنت أيها المسيح » .

سيرة ربولا

وبعد وفاة ربولا بوقت قصير قام مؤلف رهاوي مجهول يرجح أنه أحد شمامسة اسقفية بتسجيل سيرة ربولا في رسالة تعد من روائع الأدب السرياني أبرز فيها صورة واضحة تمثل شخصية ربولا وما عرف عنه من عطف على المساكين وانكار للذات وحياة كلها حرمان وتقشف .

سيرة الانسان التقي

وفي ذلك العصر أيضاً ظهرت سيرة سريانية لمؤلف مجهول بعنوان « رجل الله » أو « الانسان التقي » . وقد لقيت هذه السيرة من الذيوع والانتشار ما لم تلقه سيرة قديس آخر . فقد نقلت هذه السيرة عن السريانية - وهي اللغة الأصلية التي ألّفت فيها - الى اليونانية واللاتينية ، ثم انتقلت بعد ذلك الى جميع الآداب في أوروبا المسيحية ، ومن المرجح أيضاً أنها نقلت الى الأرمنية والعربية والحبشية .

وملخص هذه السيرة : أنه كان في روما شاب من أبناء العظماء اسمه « الكسيوس » وأراد أبوه أن يُزَوِّجَه ، فلما كان يوم العرس هرب الشاب من عروسه ومن بيت أبيه وسافر الى مدينة الرُّها ، وبقي فيها زاهداً يصلي ويعيش على ما يجود به عليه الخيرون ، يتبلغ منه بكسرة خبز وقليل من البقل ، ثم ينفق ما يتبقى منه بعد ذلك على غيره من المعوزين .

وكان ذلك الرجل يصرف وقته كله في الكنيسة لا يكاد يبرحها ، فعرف فيه خادم الكنيسة رجلاً زاهداً صالحاً تقيّاً لم يشهد في حياته رجلاً في مثل سيرته ، فأرسل اليه ، وحُجِّبَ الى نفسه مراقبته ومتابعة خركاته . ثم إن الرجل مات ذات يوم ودُفِنَ ، فأسرع خادم الكنيسة وأخبر أسقف المدينة — وكان ذلك الأسقف هو ربّولا — وقصّ عليه كل ما عرفه من أمره ، وكان صيته قد سبقه الى ربولا ، وأراد ربولا أن يحتفل بتشييع جثمانه بما يليق برجل تقي ورع ، فتوجه الى المقابر لاستخراجها للاحتفال بتشييعها . فلما فتح قبره ، لم يجد فيه إلا الخِرْقَ التي كانت تكسو ذلك الانسان التقي .

هذا هو ملخص السيرة في صيغتها السريانية ، ومع أن الحقائق التاريخية تصطبغ عادة ، بالصبغة القصصية متى بلغت أفواه العامة فتُطعَّم بالكثير من الأشياء العجيبة — وبخاصة اذا كانت هذه الحقائق سرداً لحياة قديس — فإن هذه السيرة لم تخضع لهذه القاعدة ، وكل ما فيها من الأشياء العجيبة هو الجزء الخاص بزيارة القبر واختفاء الجثة وبقاء الخرق التي كانت تكسو ذلك الانسان التقي ، وأغلب الظن أن هذه الفقرة قد زيدت بعد وضع السيرة نتيجة لانتقالها الى الآداب الأوروبية .

وكان من أثر انتشار السيرة هذا الانتشار الكبير أن الزيادة لم تقف عند هذا الحد ، فإن العامة تحب أن تسمع العجائب والمعجزات ، وكان لا بدّ من إشباع نهمهم ، وإطلاعهم على ما كان من أمر ذلك القديس الذي اختفت جثته من قبره ، فكان لا بدّ إذاً من إعادة سبك السيرة ليضاف اليها قسم آخر مجمله : أن ذلك الانسان التقي قد بُعِثَ بعد ذلك ، فلما قام من قبره عاد الى مدينة روما ثانية ، وعمل مع العبيد في دار أبيه ، ولكن أباه لم يعرفه إلا بعد موته ثانية .

ومعروف أن السيرة بقسميها تمّ نسخها في القرن السادس على الأرجح، أي في عصر قريب من عصر أبطالها .

ولعلّ أوضح دليل على أن القسم الأول منها هو الأصل أن المخطوطات القديمة الباقية تخلو من القسم الأخير وتنتهي بوفاة الكسيوس في الرثها .

ثم إن القسم الأول سرياني أصلي في فكرته ، كامل قائم بذاته بينما القسم الثاني من أصل أجنبي ، وظاهر أنه لم يلحق بالسيرة إلّا في وقت متأخر ، ولعلّ ذلك نتيجة للخلط بين هذه السيرة وسيرة قديس آخر .

وأقدم مخطوطات هذه السيرة ثلاث ، وإذا عرفنا أن تاريخ نسخها يرجع إلى أواخر القرن الخامس وأوائل القرن السادس وعلمنا أن ربولا يوصف فيها بالطيب مرة والقديس أخرى ، لرجحنا أن هذه السيرة قد كتبت بعد وفاة ربولا سنة ٤٣٥ ، وأنها ترجع على الأرجح إلى الربع الثالث من القرن الخامس . أما القسم الثاني فيغلب على الظن أنه كتب في وقت متأخر جدّاً ، يدل على ذلك أن نسخ المخطوطات التي تشتمل عليه يرجع أقدمها إلى القرن التاسع ، والامر الذي لا شك فيه أن هذا القسم لم يكتب إلّا بعد وفاة جميع من شاهدوا وقائع هذه السيرة بزمان طويل أي حوالي أواخر القرن الثامن .

بالي

اسم لشاعر لا نكاد نعرف شيئاً عن شخصيته أو تاريخ حياته ولكنه كان يمثل الشعر الكنسي السرياني القديم بعد إفريم ، وكل ما نعرفه عنه مستمد مما جاء في أحد مداريشه ومما رواه ابن العبري في قطعة ذكرها السمعاني في كتاب المكتبة الشرقية انه رسم أسقفاً (خور أفسقفوس) على منطقة في أبرشية حلب بعد زمان إفريم وقبل جمع أفزوس الأول سنة ٤٣١ م .

أما عن أعماله الأدبية فقد بقي لنا من القصائد الثابتة النسبة إليه من كتابات القرن السادس ، خمسة مداريش في ذكرى وفاة أفاقويس أسقف حلب الذي يقال إنه كان صاحب الفضل الأكبر في تهويل ربولا عن الوثنية إلى المسيحية . ويقال إنّه عمّر مائة سنة وعشر وتوفي سنة ٤٣٢ م

ومدراش سادس في تدشين كنيسة جديدة بمدينة قنسرين . ونستطيع أن نستنتج من مداريشه أنها كتبت في القرن الخامس ، وكان مسرحها في الشمال الغربي من سوريا بين الفرات وشاطئ البحر المتوسط . وله ميامر على المقاطع الخمسة ، منها قصيدة عن القديسين فاوستينوس و مترودورا ، وأخرى عن القديس جرجس ، وصرثية في مقتل أورياس ، وقصيدة في رثاء هارون أخى موسى على وزن المقاطع الأربعة .
أما من الناحية الطقسية فاسمهُ يُقرن بالسلام والبوايع في الشعر ذى المقاطع الخمسة ، وينسب إليه نشيد ينشده اليعاقبة والموارنة في صلاة الليل عنوانه « راحم الخطاة » ، ويضاف هذا النشيد الى افريم أيضاً . ويلاحظ في الأشعار التي تنسب أحياناً الى بالي وأحياناً الى افريم ، أن المخطوطات المتأخرة تنسبها الى بالي ، ومنها قصيدة كبيرة في تاريخ يوسف الصديق مكونة من ١٢ ميمراً تعدُّ من أروع ما كتب في الشعر السرياني .

سمعان العمودي

كان سمعان هذا أول رهبان الأعمدة ولهذا لُقِّب بالعمودي ، وقد ذاعت شهرته عند أصحاب الطبيعة الواحدة من المسيحيين في المشرق . ولد سنة ٣٩٠ م . بقرية الصيص بالقرب من مدينة نيقوبوليس على حدود سوريا الشمالية (١)

وكان أبوه — فيما يقولون — من سرة القرويين المسيحيين . كان في صغره يرعى غنم أبيه فاعتاد الوحدة والصمت منذ الصغر ، وترعرع قويّاً جميل الطلعة ولكنه كان قصيراً . وكان أثناء رعيه يجمع أنواع البخور ويحرقها قرباناً ، ولكنه كان لا يدري لمن يقرّبها . وربما كان يفعل ذلك منقاداً الى عادة وثنية قديمة دون أن يشعر . لأنه الى أن تعمد لم يكن ذا ثقافة دينية . ويقولون إن ذهنه انصرف الى الناحية الدينية لأول مرة عند ما ذهب مع أبويه مرة الى كنيسة قريته فسمع مَثَلَ الانجيل الذي يتحدث عن سعادة الفقراء والمحرومين فتأثر به كثيراً . ويقولون إنه ظهرت له بعد ذلك رؤى دفعته الى ترك العالم والسير حثيثاً في طريق التنسك . وتسجل له السيرة السريانية بعض العجائب في هذه المرحلة الأولى من حياته نورد هنا واحدة منها لنصوّر للقارئ هذا النوع من العجائب ؛ فيروي

(١) اسمها الآن اصلاحية وهي بين سوريا وقلقية وهي غير الصيص المروفا الآن في اقليم قليقية

صاحب السيرة أن سمعان اشتكى السمك بعد صيام دام عشرين يوماً ، فذهب الى ابنة
ممالك كان يصيد في بحيرة قريبة وطلب اليها أن تبيعه خمسة ارطال من السمك . تقول السيرة
إن ابنة السمك أقسمت له كذباً أن ليس عندهم سمك فانصرف سمعان ، ولكن قوة خفية
استولت على السمك وكذلك على الفتاة ، فأخذ السمك يتقلب زاحفاً خلف سمعان في
الطريق والبنت تعدو من خلفه ، فلما رأى سمعان ذلك صرف تلك القوة التي استولت
على السمك ، وهدأ من روع الفتاة ووعظها مؤنباً ، ثم تابع سيره فوجد في طريقه سمكة
كبيرة بارك الله فيها فأخذها وبقي يأكل منها ثلاثة أيام وهو وبعض الرعاة واثنان من الجند .
ودخل سمعان صغيراً دير يوزيپونا في «تل عدا» في منطقة أنطاكية وأهدى ماله ونصيبه
من تركة عمه له الى هذا الدير وغيره من الأديرة ، ومكث سمعان في هذا الدير نحواً من
عشر سنوات فلما بلغ الثلاثين من عمره طرده رهبان هذا الدير لمبالغته في التقشف في معيشته
فلم يشأ أن يدخل ديراً آخر ورحل الى قرية تل نيشي^(١) فربط رجله اليمنى بسلسلة طويلة الى
حجر كبير ، وكان لا غطاء له وأقام فوق هذا الحجر منذ سنة ٤١٢ الى أن رجاه مليطيوس
الانطاكي فك هذا القيد . فعاش بعد ذلك على عمود في معبد الآلهة في منبج . وهو عمود
مرتفع كان يتسلقه رجل مرتين في العام ويمكث مع الآلهة سبعة أيام . ولكن هذه العادة
كانت قد اندثرت تماماً قبل عهد سمعان . والراجح أن سمعان كان يجهل كل شيء عن هذه
العادة ، بل إن جميع المثقفين في عصره كانوا ينظرون الى فكرة الأعمدة على أنها فكرة
جديدة ، وقد حاول بعض المستشرقين أن يدللوا أن فكرة عمود منبج كانت مثلاً احتذاه
قديسو الأعمدة وعلى رأسهم سمعان . ولكننا لا نستطيع أن نجد أي رابط تاريخي بينهما .
أقام سمعان بعد ذلك ثلاثة أشهر على أحجار باب سور المعبد ثم بنى له عموداً ليقم فوقه
ارتفاعه ست أذرع لكي يمكنه أن يخاطب الناس بسهولة . وكان يتحمل في الإقامة فوقه
حرارة الشمس وبرودة الجو ، ومع أنه كان في ذلك نوع من أنواع التعذيب الجثامي
إلا أنه كان في نفس الوقت يرفعه عن سكان الأرض . وقد تساءل الناس قديماً عما
يقصده سمعان من الإقامة فوق عموده ، وكان بعضهم يهزأ من هذه الحماقة ، ولم

(١) وتقع بين انطاكية وحلب وتبعد مسيرة يوم عن انطاكية

يتمكن المدافعون عنه إلا أن يقولوا إنه فعل ذلك لأن الله أراد به . ولكن الراجح أن هذا الوضع الشاذ لسمعان قد أثر في نفوس الكثيرين ، فإنه لو أقام على الأرض كغيره من الناس لما بلغ هذه الشهرة التي بلغها . وقد بنى سمعان بعد ذلك ثلاثة أعمدة خلال سبعة أعوام كان كل واحد منها أكثر ارتفاعاً من سابقه ، حتى كان ارتفاع آخر عمود بناء ٢٠ متراً . وقد عاش فوق عموده الأخير ثلاثين عاماً دون أن يهبط إلى الأرض ، والظاهر أن تلاميذه كانوا يحملون إليه جميع حاجياته من مأكل ومشرب وملبس إما بواسطة سُلَّم ، أو بواسطة قفة يدليها القديس يضع له فيها تلاميذه ما يحتاج إليه . وفوق هذا العمود كان القديس ينام ، ويصلي ، ويقوم بالتبشير لرد الكثيرين عن الوثنية إلى النصرانية ، كما كان يشترك في السياسة الكنسية . وكان يستقبل الناس بعد الظهر فيخطب من يحضر منهم مُعلِّماً ومعزِّياً ومُحذِّراً ، ويفض ما يقوم بينهم من منازعات . ويكفي لكي نتصور قوة احتمال سمعان أن نعلم أنه كان يسمع الناس كلامه من فوق هذا الارتفاع الشاهق ، وهذا يدل على أن صحته كانت قوية .

ويذكرون أنه كان لا يخاف السلطان . ويروي صاحب سيرته للتدليل على ذلك أن « اسكليودوتوس » حامل القيصر تيودوسيوس الثاني كان يحمل أمراً من القيصر بأن يُرَدَّ إلى اليهود الكنيس الذي أخذه المسيحيون منهم عنوة وأقاموا فيه شعائرهم . وقد أثار ذلك المسيحيين ، ولم يتخيّلوا أن يعطوا للذين صلبوا المسيح أما كن تقام فيها الطقوس المسيحية ، والتجأ الاساقفة إلى سمعان فكتب خطاباً شديد اللهجة إلى القيصر واضطر القيصر تيودوسيوس إلى إلغاء الأمر ، وأرسل إلى سمعان يعتذر له كتابةً ، وعزل اسكليودوتوس صديق الوثنيين واليهود . ولكننا لا نذهب في أمر هذه القصة مذهب صاحب السيرة فقد كان أمر القيصر ينص على أن يُعوّض اليهود عن الكنيس الذي أخذه المسيحيون من اليهود وأقاموا فيه طقوسهم الدينية . وقد صدر هذا الأمر سنة ٤٢٣م في الوقت الذي لم يكن سمعان قد عُرف فيه بعد ، ولعله لم يلعب هذا الدور الذي تحكيه السيرة ، وهذا يدلنا على أن السيرة تريد أن تصوّر سمعان في صورة صاحب السلطان الكبير والقدرة الفائقة على حل المشاكل .

وكان سمعان يكاتب العظماء ، وينسب إليه في هذه الناحية أنه أرسل في أواخر حياته (سنة ٤٥٧ — ٤٥٨ م) موافقة كتابية الى القيصر ليو يوافق فيها على ما انتهى إليه مجمع كلقدونية الذي قرّر أن المسيح طبيعتين ، وأنه كتب في ذلك المعنى أيضاً الى باسيليوس بطرق أنطاكية ؛ ولكن الراجح أن السريان من أصحاب الطبيعة الواحدة — الذين يعدّون سمعان أحد قديسيهم — مجهلون تماماً مشاركته في مشايعة أصحاب مجمع كلقدونية . وينسب إليه أيضاً أنه كان يعارض تعاليم مجمع افزوس الذي عقد سنة ٤٣١ م . وأنه كتب خطاباً في ذلك الى يوحنا الاول بطرق أنطاكية ولذلك يعده النساطرة أحد قديسيهم . ومع أن هذه الرسائل قد وصلتنا في مخطوط يرجع الى حوالي القرن الثامن إلا أننا نظن أنها من وضع النساطرة فاننا نشك كثيراً أن سمعان قد فهم مسائل النزاع حول طبيعة المسيح التي عرضت على بساط البحث سواء في مجمع كلقدونية أو في مجمع افزوس .

وكان لسمعان تأثير كبير على الأميين الذين يسمعون عن أعماله ، وبخاصة على البدو من العرب الذين اعتنقوا المسيحية على يديه ، ولكن العدد الذي يروونه مبالغ فيه . وبعد أن عاش سمعان ٦٥ عاماً في حياة الرهبنة ، قضى منها ٣٧ سنة فوق الأعمدة ، توفي في السبعين من عمره في يوم الأربعاء ٢ سبتمبر سنة ٤٥٩ م ونقلت جثته الى انطاكية ودفن في كنيسة قسطنطين . ويروون أن القيصر ليو أراد أن تُحمل جثته الى القسطنطينية لتدفن هناك ولكن أهل انطاكية لم يقبلوا ذلك ، وعملوا على بقائها في مدينتهم لكي تدفع عنهم شر الزلازل .

ويُعرف الموضع الذي بنى سمعان أعمدته فيه الآن باسم قلعة سمعان ، وبجانبها دير سمعان وهما بين انطاكية وحلب ، ولا يزال عموده الأخير قائماً حتى اليوم ، وقد أُقيمت حوله خمس كنائس ، كما أُقيمت كنيسة في المكان الذي عاش فيه سمعان على تل نيشي وصفها إفاغريوس في تاريخه ، ولا تزال أنقاضها باقية الى اليوم . وقد نسج كثير من الرهبان على منوال سمعان فعاشوا مثله فوق اعمدة ، ولم تبطل هذه العادة إلا منذ القرن السادس عشر .

وكانت لسمعان كتابات منتشرة ، كما كان يتلقى كثيراً من الرسائل وقد بقيت لنا نماذج منها بالسريانية لعلمها بصحيفة النسبة اليه ، منها نُظمٌ وتجنّيدات كنسية . ووجهة الى رجال

الدين بمناسبة الزلزال الذي وقع في انطاكية سنة ٤٥٩م وقد بقيت لنا في مخطوط يرجع الى القرن السادس . ورسالة الى الاب يعقوب من كفر رحيا ، الى جانب الرسائل التي مر ذكرها من قبل . ولكن هل هذه الكتابات صحيحة النسبة الى سمعان ؟

ليس لدينا ما يدل على أن سمعان كان يعرف القراءة والكتابة ، ويرجح أنه كان أمياً وأنه كان يملئ خطابه على أحد تلاميذه ، وأن هذا التلميذ كان يقف على أعلى السلم حيث يقف الاخصاء ؛ ولهذا فإن ما نشر من رسائل سريانية لسمعان يحتاج الى التريث في الحكم عليها فهي إما محمولة عليه ، وإما أدخل فيها كثير من الاضافات على النص الأصلي . وتشتمل المكتبة العربية على عدد من الكتب تحمل اسم سمعان : فقد ذكر له أبو البركات بن كبر في قائمته كتاب المقالات الجامعة ويشتمل على ٣٦ ميمراً من أقوال القديس سمعان ؛ وكتاب أجوبة عن مسائل عدتها ٤١ مسألة و ١٥ قولاً . وفي مكتبة الفاتيكان كتاب أعمال القديس سمعان وترجمة حياته في ٢٨٩ صفحة .

ولسمعان سيرة بالسريانية كتبها مجهول إذ يظهر أن العادة كانت أن يتقرب التلاميذ الى الله بكتابة سير أساتذتهم من القديسين تخليداً لأعمالهم ، والغالب أنهم كانوا يعتقدون أن عدم ذكر اسم الكاتب فيه شيء من إنكار الذات وذلك يزيد من ثوابه . أو لعل كتاب هذه السير رأوا أن في نسبتها الى أنفسهم - وهم من غير الكتاب المبرزين - خطأ لقيمة السيرة ، ومضيعة للفائدة التي يرمون إليها من كتابتها وهي تمجيد المترجم لهم وتمظيمهم . وتنسب هذه السيرة الى تيودوريت الكاتب والمؤرخ الكنسي أسقف قورا في شمال سوريا وهو معاصر لسمعان . وقد عرفه في حياته ومات قبل سمعان . وكلها تقرير لهذا القديس ، وسرد لمعجزات وقصص تنسب اليه لا يكاد يقبلها العقل من ذلك قوله إنه إذا ذكر اسم سمعان توقف الغزال والجدي السريع عن الجري بقوته السحرية حتى يمكن صيدها . وهناك سيرة أخرى أطول من السابقة ، كتبت بعد موت سمعان بمدة قصيرة حوالي سنة ٤٧٢م وهي تكمل السيرة السابقة ، وتقوم على المبالغات أيضاً ، ولكنها على أي حال تعمّر لنا محيط التفكير في البيئة التي نشأت فيها . وفي نهاية هذه السيرة خطاب وجهه كوسماس قسيس قرية بانير الى سمعان العمودي كتبه على اسان رعاياه يعدونه فيه

باطاعة أوامره واتباع نظمه ، وقد استنتج السمعاني من وجود هذا الخطاب في آخر السيرة أن كوسماس هذا هو مؤلف هذه السيرة ، مع عدم وجود شيء يشير إلى ذلك بل على العكس هناك ما يمكن أن يشكك في هذا الزعم فقد جاء في خاتمة الكتاب أن هذا المخطوط قد نسخ لسمعان بن أبولون ، وبرحاطر بن أذان في ١٧ إبريل سنة ٥٢٧ م لبناء انطاكية أي سنة (٤٧٢ م) . أي بعد وفاة سمعان بسنوات قلائل ، ولهذا فقد ذكر إفاجريوس في الجزء الأول من كتابه تاريخ الكنيسة أن هناك سيرة سريانية في دير تل نيشي لرجل العجائب يظهر أنها من عمل سمعان بن أبولون ، وبرحاطر بن أذان . وقد أخطأ السمعاني في فهم هذه النبذة الختامية أيضاً فافترض أن هذه السيرة قد ألّفت بناءً على طلب هذين الرجلين . وقد لقيت هذه السيرة رواجاً ، وتدل النصوص على أنه في مثل هذه الكتب الشعبية تظهر اختلافات وزيادات . وقد استعان إفاجريوس بهذه السيرة .

ويوجد لسمعان — إلى جانب هاتين السيرتين — سيرة أخرى باليونانية يقال إن كاتبها هو أنطونيوس تلميذ سمعان ، وفيها مخاطرات تم على أن هذه ليست بالقديمة كما أراد لها كاتبها — أما أخبار سمعان المتأخرة فليست لها أية قيمة خاصة .

وقد نظم يعقوب السروجي قصيدة طويلة عدد فيها مناقب سمعان العمودي .

اسحاق الانطاكي

كان اسحاق من نجوم الأدب السرياني ، وكان يعرف عادةً باسم عظيم أنطاكية واسحاق الكبير ، والسوري ، والناسك . وليس لدينا عن مطلع حياته إلا القليل ، ومع ذلك فإن هذا القليل مضطرب : فهو من ضواحي آمد (ديار بكر) ذهب إلى الرها في حدائقه حيث تلقى العلم على زنوبيوس تلميذ افريم فيما يقول برشوشان الذي جمع شعره في القرن الحادي عشر . أو على افريم نفسه فيما يقول يعقوب الرهاوي الذي كان يشير إليه عادةً باسم اسحاق تلميذ افريم وتبعه على هذه التسمية كثير من الكتاب . فقد ذكر يعقوب الرهاوي في ملاحظة نقلها عنه الأب مارتين أنه يجب التمييز بين ثلاثة يتسمى كل منهم باسم اسحاق ، وقد خلط الناس بينهم جميعاً .

الأول : اسحاق الانطاكي تلميذ افريم الذي ذهب إلى روما لكي يرى الكايتول .

والثاني : اسحاق الرُّهاوي الذي ظهر في أيام زينون (في أواخر القرن الخامس) والذي استوطن انطاكية .

والثالث : اسحاق الرُّهاوي أيضاً الذي ظهر في أوائل القرن السادس والأمر الذي لا شك فيه أن يعقوب الرُّهاوي لم يدقق كثيراً عندما وصف اسحاق الانطاكي بأنه تلميذ افريم ، فإن افريم قد توفي في يونيو سنة ٣٧٣ م ، ويجب لكي يتلقى اسحاق عليه العلم أن يكون قد وُلد في أواخر الربع الثاني أو أوائل الربع الثالث من القرن الرابع على الأكثر . فاذا علمنا بعد ذلك أن أكثر الذين بحثوا في أدب السريان يكادون يتفقون على ما رواه جنّاديوس من أن القصيدة التي قيلت عن تخريب الزلازل لانطاكية سنة ٤٥٩ م هي من نظم اسحاق الانطاكي ، وجب أن يكون اسحاق قد عاش حتى نصف على قرن من الزمان بما يقرب من عشر سنوات ، وهي سن لا يعقل أن يخصص في نهايتها خيال شاعر بقصيدة كالتى نظمها اسحاق عن تخريب انطاكية . وعلى ذلك فانه لا يعقل أن يكون اسحاق الانطاكي هو تلميذ افريم الذي يتردد اسمه في سيرة افريم . بل إنه من المشكوك فيه كثيراً أن يكون اسحاق الانطاكي قد ولد قبل وفاة افريم .

انتقل اسحاق من الرُّها الى انطاكية . والظاهر أنه قد طوّف في حدائته الى أبعد مما ذهب إليه كثير من مواطنيه إذ يروي زكريا البليغ في تاريخه أنه زار روما ومدناً أخرى . ويؤكد ذلك ما رواه ديونسيوس التلمسحري في التاريخ المنسوب اليه أنه نظم قصيدة عن الألعاب التي أقيمت في روما سنة ٤٠٤ م احتفالاً بالعيد المئوي ، وقصيدة أخرى عن استيلاء الأريك ملك الغوط على روما وتخريبها سنة ٤١٠ م

ولعلّ اسحاق قد وجد في روما من المتعة ما حبّس إليه أن يُطيل الوقوف بها ، إذ أنه لا بد أن يكون قد أمضى في روما هذا الوقت فيما بين سنتي ٤٠٤ م — تاريخ العيد المئوي — و ٤١٠ م تاريخ استيلاء الأريك على روما . أما العيد المئوي فالظاهر أنهم كانوا يحتفلون به عند بداية جيل جديد على اعتبار أن بداية الجيل هو نهاية جيل سابق بما مرّ فيه من شرور وكوارث ، وكان الاعتقاد السائد حينئذ أن الشرور واللعنات لا تتخطى عتبة قرن جديد ، ولهذا كان الناس يفرحون بابتداء كل قرن ، بل لقد كانوا إذا نزلت بهم محنة نادوا أحياناً ببداية جيل جديد اعتقاداً منهم بأن في طي صفحات الجيل القديم طيًّا لهذه المحنة التي نزلت بهم . وكان الاحتفال بهذا العيد احتفالاً دينياً له طقوسه وشعائره .

وقد احتفل في عصر الجمهورية الرومانية بمثل هذا النوع من أعياد التكفير سنة ٢٤٩ ق . م . ، ١٤٦ ق . م . وكان المعنى الذي يرمز له هذا العيد هو أن القيصر أعطى

روما عهداً جديداً . ثم تعطل الاحتفال بهذه الأعياد في عصر الثورة الى أن أعاد أغسطس قيصر الاحتفال به من وجهة نظر يونانية شرقية ، هي الاحتفال بتجديد العالم بعد أن حطمت الثورة . وقد احتفل به بعده دومتيان سنة ٨٩ م . وسبتيميوس سويروس سنة ٢٠٤ م . وهناك أعياد مثوية أخرى ترجع الى تأسيس روما . وقد أدخل البابا بونيفاز الثامن هذه الأعياد في الكنيسة سنة ١٣٠٠ م . ولا تزال قائمة الى اليوم في أعياد اليوبيل . وقد عاد إسحاق من روما عن طريق القسطنطينية ، وفيها قبض عليه ولكننا لا نعرف سبب ذلك . ويقول يعقوب إنه عمل قساً في مدينته آمد ، وقال جناديوس إنه رآه قسيساً لكنيسة أنطاكية . ولا يُعرف تاريخ وفاته على وجه التحقيق ، غير أن آخر ما يُعرف من كتاباته هو قصيدته في وصف ما أحدثه الزلزال الذي وقع في أنطاكية في ٤٥٩ م . والراجح أنه توفي قبل سنة ٤٦١ م . ولهذا يرجح الباحثون أنه توفي سنة ٤٦٠ م . وكان إسحاق شاعراً منتجاً أخصب أيام تيودسيوس الثاني (٤٠٨ — ٤٥٠) وكتاباته كثيرة متعددة النواحي وكانت كلها على وزن انقاطع السبعة ، جمع أكثرها البطرق اليعقوبي « يوحنا بن شوشان » في سفر واحد وعلق عليها ، بدأ بذلك في شيخوخته ، ومات سنة ١٠٧٣ قبل أن يتم جمعها . وقد أورد السمعاني في المكتبة الشرقية قائمة تشتمل على أكثر من مائة قصيدة من شعر إسحاق ماثورة في المخطوطات المحفوظة بمكتبة الفاتيكان . وقد نشر « بيكل » ٣٧ منظومة من شعره ، ونشر « بدجان » ٢٤ قصيدة ، ونشر شابو والقرداحي واغناطيوس افرام الرحمان وغيرهم قسماً من الجزء الباقي من منظوماته ؛ ومن هذه القصائد واحدة عن « حب الدرس » ، ١٠٠ ميمر عن الصلب ، والسامرة على بشر يعقوب ، واضطهاد الصديقين ، ومقطوعات من ميامر الصلوات ، وفي الرد على اليهود ، وعن الأموات وقد أدخلها أصحاب الطبيعة الواحدة في طقوسهم الجنائزية . وله عدد من القصائد الطويلة المسرفة في الطول منها قصيدة عن الندم تشتمل على ١٩٢٩ بيتاً ، وثانية عن بيغاء صاحت في شوارع انطاكية « قدوس الله » وعدد أبياتها ٢١٣٧ بيتاً ولكن طولها يدعو الى السأم .

ولاسحاق بعض قصائد وضعت خطأ تحت اسم إفريم نشرها المستشرق « لامي » في كتابه عن إفريم منها قصيدة في « معارضة السحرة » وأخرى عن « الدينونة » وعلى العكس تلصق اليه قصيدة نشرها أوثر بك . (Overbeck) عن صلب المسيح وهي من القطع التي وردت في قائمة السمعاني ولكن بيكل يميل الى نسبتها الى بآسي أو قوريللونا . وبعض شعر إسحاق ممتع الى حد ما لأنه يكشف عن عقيدة المؤلف الدينية ، فهو

يُعرّض فيه بأخطاء نسطوريوس وأوطيخي . ولكن هذا النوع قليل في شعره ، فإنه لم يوجّه إليه عناية كبيرة ، ولكنه وجّه همه إلى الحَضُّ على التأدّب ، وعيشة الصلاح ، ولوم المفسدين ، وتعنيف من لا خلاق لهم ، فقد كان يشعر في نفسه بأنه واعظ أخلاقي ، وأن مُهِمَّته أن يُطاع الناس بوجه عام ورجال الدين بوجه خاص على حقيقةتهم ، فوصف لهم حركاتهم ، وصوّر لهم طباعهم فجاءت صورته لاذعة أحياناً .

وقد سما إسحاق بالشعر السرياني ، فع أن أوزان الشعر قد استعصت عليه ، فلم يسلس له إلا قياد وزن المقاطع السبعة — على عكس ما كان عليه إفريم ، فقد لعب إفريم بالأوزان الشعرية جميعها — إلا أن إسحاق قد فاق إفريم في سيطرته على اللغة ، ومحاكاته لأسلوب الكتاب المقدس وطرافة تعبيراته طرافة لم يسبق إليها .

ولبعض قصائد إسحاق شيء من القيمة التاريخية كقصيدته عن الصيام التي يحتمل أن تكون قد نظمت بعد سنة ٤٢٠ مباشرة . والقصيدتين اللتين كتبتا عن هدم العرب لمدينة بيت حور حوالي سنة ٤٥٧ ، وقصيدته في التنديد بمن يلجأون إلى العرّافين .

والشعر الذي ينسب إلى إسحاق الأنطاكي كثير ولا يمكن أن يكون كله صحيح النسبة إليه ، ولكننا نستطيع أن نقول إن إسحاق قد نظم الجزء الأكبر من المداريش التي تنسب إليه ، وإن شهرته هي التي كانت سبباً في أن يضاف إليه أعمال جميع من تسموا باسمه . ونستطيع أن نتخذ من أسلوب الشعر في القصائد الصحيحة النسب إليه مقياساً لتبين منه القصائد التي ليست له .

ومع أن نَظْم إسحاق كان كثيراً إلا أن ثره — فيما يظهر — كان قليلاً وتنسب إليه مجموعة من الحيكَم ، كما ينسب إليه خطأ بعض كتابات عن التنسك ، ومرجع هذا الخطأ ما قام من لبس بين إسحاق الأنطاكي وإسحاق النينوي إذ يجب أن تنسب جميع كتابات التنسك إلى إسحق النينوي .

وتشتمل المكتبة العربية على عدد من الكتب تحمل اسم إسحاق الأنطاكي فقد ترجم الشماس عبد الله بن الفضل الأنطاكي ٤٠ ميمراً و ١٥ نصاً في كتاب عنوانه « الميامر والمواعظ في السيرة النسكية » ذكره أبو البركات في قائمته وميمر لعيد بشارة العذراء نشر في مجلة المشرق سنة ١٩١٤ . ومسائل سأل فيها القديس سمعان العمودي أحد الحبساء القدماء في مبدأ أمره القديس المعلم النفيس إسحاق الأنطاكي وهي خمسة أسئلة في الأمور الروحية .

كتاب النساطرة

إيهيبا

ويسميه اليونان إيباس . خَلَفَ ربولا أسقفًا على الرُّها سنة ٤٣٥ م . وكان مشايحاً لنسطوريوس وفي أيامه خمدت الحرب التي شنتها ربولا على النساطرة . ونحن لا نكاد نعرف عن الطور الأول من حياته إلا أنه كان معلماً في المدرسة الفارسية بالرُّها ، واليه والى تلاميذه تنسب أول ترجمة سريانية لمؤلفات ديودور الطرسوسي وتيودور المفزوستي ، وهي المؤلفات التي أُلْفِها ربولا وأُحرق كل ما وصل الى يديه من نسخها . ولهذا قام النزاع بينه وبين ربولا لدفاعه عن تيودور المفزوستي . أما الطور الثاني فيبتدئ بانتخابه أسقفًا على الرُّها في خريف عام ٤٣٥ م . وفي ذلك الحين ظهر جلياً أنه يشايح النساطرة ، وذلك من الخطاب الذي وجَّهه الى ماري الفارسي يشجع فيه الدعوة بين السريان الشرقيين ، والذي كان له الأثر في تعيد الطريق أمام النسطورية في جميع أنحاء الجزيرة .

وقد كان هذا الخطاب وترجمة إيهيبا لكتابات تيودور وبعض أقوال أخرى مما دفعت قساوسته صمويل وقورا ومارا وأولوجيوس على شكايته الى دومنوس الانطاكي ، فلما لم يحركه هونسا كنًا شكوه سنة ٤٤٨ م . الى فلافيانوس أسقف القسطنطينية . كما كان ذلك سبباً في مهاجمة إيهيبا في مجمي صور وبيروت ولكنه برئ وبقي في عمله الكهنوتي ولم يحرم إلا في مجمع افيزوس الثاني سنة ٤٤٩ م . هو وابن أخيه دانيال أسقف حران ، فقد حُكِمَ عليه في غيبته أن يتخلى عن كرسيه لنونوس^(١) . ولكن هذا الحرمان لم يدم أكثر من عامين التأم بعدها مجمع كلقدونية سنة ٤٥١ م وقرر إعادته الى وظيفته الدينية ، وبذلك يبدأ الطور الثالث والآخر من حياة إيهيبا . وقد قضى إيهيبا بقية حياته في هذه الفترة في راحة

(١) لم يؤثر عن هذا الاسقف من الاعمال الادبية الا خطاب الى الامبراطور ليو عن مجمع كلقدونية .

وهُدوء ، حتى توفي سنة ٤٥٧ م . خلفه نونوس مرة ثانية ، وبقي أسقفًا على الرُّها حتى سنة ٤٧١ م ، إذ ولي قورا كرسي الأسقفية بعده .

ونستطيع أن نقبين أعماله الأدبية من اللقب الذي أطلقه عليه عبد يشوع فهو ينعتة بالمترجم ، ومع ذلك فلم يبق لنا أمثلة لترجمته صحيحة نسبتها إليه . وينسب إليه عبد يشوع في فهرسه الى جانب ترجمته لمؤلفات ديودور الطرسوسي وتيودور المفزوستي التي مر ذكرها شرحاً على سفر الأمثال ، وبعض المداريش والميامر . ومجادلة مع أحد الهرطقة . وخطاباً الى المفريان ماري من روردشير مترجم عن اليونانية . وينسب إليه عبد يشوع أيضاً ترجمة لمؤلفات ولكن لم يثبت له شيء من ذلك وكل ما عرف عنه أنه ترجم كتاب ايساغوجي .

وقد حدث بعد وفاة إيهيبا أن في جميع من شايعوه من الرُّها وهم جماعة المدرسة الفارسية معلمين ومتعلمين ، ولكن هذه المدرسة لم تغلق نهائياً إلا سنة ٤٨٩ م . بأمر الامبراطور زينون عن طلب الأسقف قورا . وقد بقيت أسماء الذين نفوا من الرُّها والألقاب التي كانوا يحملونها في المدرسة في الخطاب الذي كتبه سيمان البيت أرشامي حوالي سنة ٥١٠ م . وهو أقدم وثيقة عن الدعاية النسطورية في بلاد الفرس . وقد نشره السمعاني في المكتبة الشرقية ، ومنهم معنا وبرصوما وأفاق و ترسي ، ولم يصلنا إلا القليل من كتاباتهم جميعاً .

بابوي

وُلد في تلاً ، وكان في شبابه يدين بالزرادشتية ، ثم اعتنق المسيحية على يد أحد الرهبان فقبض عليه فيروز (٤٥٧ م — ٤٨٤ م) وزج به في السجن حيث بقي عامين . وكان برصوما أسقف نصيبين قد كتب كتاباً يبيح فيه زواج الكهنة والرهبان ، ورضي بذلك كثير من الأساقفة ، ولكن بابوي عارض في ذلك .

ولما رأى بابوي ما يصبه فيروز ملك الفرس من العذاب على المسيحيين وبخاصة في المدائن بعث الى زينون ملك الروم كتاباً يطلب اليه أن يكتب الى فيروز يسأله الرفق

بالمسيحيين المقيمين في بلاده ، إلا أن الكتاب ضبط مع الرسول فقبض عليه ثانية في نصيبين ، وعُذِّب حتى مات سنة ٤٨٤ م .
أما عن كتاباته الأدبية فلم يصلنا منها إلا رسالة عن التنسك بعث بها الى القس قرياقس .

برصوما

كان من أقطاب النساطرة في هذا القرن ومن كبار معلمهم ، وكانت المدرسة الفارسية في عهده أهم مركز لنشاط النساطرة التعليمي والأدبي ، حيث كان برصوما وغيره من المعلمين يعملون جادين في الدفاع عن النسطورية والترويج لعقائدها .
ولم يصلنا من سيرة هذا المعلم إلا ما نقله السمعاني في المكتبة الشرقية عن سحمان البيت أرشامي ، أحد كتّاب أصحاب الطبيعة الواحدة — وهم أعداء النسطورية — وهو كلام أقرب الى البذاءة والافتداع منه الى الحقائق المعقولة ، فهو يذكر مثلاً أنه كان عبداً لرجل اسمه مارا ، وإن أهل الرُّها كانوا يطلقون عليه اسم « العائم بين الأدغال » ، ويقصدون بذلك نعمته بالخزير البري . وتابعه في ذلك ابن العبري والسمعاني . ولذلك وجب علينا أن نأخذ أقرانهم جميعاً بالخذر وعدم التسليم بصحتها قبل تمحيصها .
ولد برصوما في بيت قردو^(١) ودرس في الرُّها على إيهيبا ، وكان مقيماً بها سنة ٤٤٩ م . حينما نادى الرعاع بإبعاد النساطرة عنها ، ولكننا لا نعرف متى رحل عنها على وجه التحقيق . والراجح أن ذلك كان بعد سنة ٤٥٧ م . فقد ذكر ابن العبري في كتابه تاريخ الكنيسة أنه كان يعمل جاداً للدعوة النسطورية في الشرق في عهد بابوي الجاثليق (٤٥٧ — ٤٨٣) وفي عهد خلفه أفاقوس (٤٨٤ — ٤٩٦) وأنه كان في هذه الفترة أسقفاً على نصيبين . وعلى ذلك فليس صحيحاً ما ذكره السمعاني في المكتبة الشرقية من أنه رحل عن الرُّها في أيام ربولا . وليس صحيحاً أيضاً ما ذكره ابن العبري في كتابه تاريخ الكنيسة أنه رحل عن الرُّها سنة ٤٨٩ م . عند ما أغلق زينون المدرسة الفارسية في الرُّها ، فقد أثبت جويدي المستشرق الايطالي أن برصوما كان أسقفاً على نصيبين سنة ٤٨٥ م أي قبل اغلاق المدرسة الفارسية

(١) قرية على الضفة اليسرى لنهر الدجلة مقابل جزيرة ابن عمر

بأربع سنوات على الأقل . وكان برصوما هو واضع أول تقويم لمدرسة نصيبين ولكنه ضاع قبل أن يصل إلى أيدينا ، وقد وصلنا تقويم خلفه هوشيا

ومهما يكن من شيء فالأمر الذي لا شك فيه أن برصوما قد رحل عن الرُّها وأنه عين أسقفاً على نصيبين ، وأنه تقرب إلى فيروز حتى رضي عنه وعينه مشرفاً على منطقة الحدود الفارسية الرومانية فجعل من هذا المنصب وسيلة لمحاربة دعاة أصحاب الطبيعة الواحدة .

وفي سنة ٤٨٤ م . رأس مجماً في بيت لفط قرر المجتمعون فيه اباحة زواج القسس والرهبان واحتجوا عليهم هذا بقول بولس الرسول « الزواج خيرٌ للإنسان من الاحتراق بالشهوة » ، فعارضه بابوي ، ويقولون إن برصوما هو الذي قبض على الرسول الذي كان يحمل رسالة بابوي إلى زينون ، وأنه هو الذي دفع بالرسالة إلى فيروز . وكان من جراء ذلك أن لقي بابوي حتفه ، ولكننا لا نعرف على التحقيق مدى ما يقع عليه من التبعة في هذه النهاية المحزنة .

وبعد سنة ٤٨٥ م . ظهر برصوما في القسطنطينية - إلى جانب أفاق السلوقي خليفة بابوي - سفيراً لفارس في القسطنطينية . فلما قال أفاق برأي سلفه في موضوع زواج الرهبان عارضه برصوما وكان ذلك في سنة ٤٩١ م . ولا يعرف تاريخ وفاة برصوما على التحديد ولكن توفى قبل سنة ٤٩٦ .

أما أعماله الأدبية فتدور كلها حول الجدل في سياسة الكنيسة وله مواعظ جنائزية وميامر ومداريس ورسائل . ومن رسائله خمس موجهة إلى أفاقس بمناسبة الجمع الذي عقد في بيت عذري سنة ٤٨٥ م . ووصلنا كذلك بعض مقتطفات من القوانين التي صدرت عن مجمع بيت لفط الذي عقد تحت رياسته .

أفاقس

عاش في هذه الفترة اثنان عرفا بهذا الاسم الأول آمدي ، والثاني السلوقي أما أولهما فيذكر السمعاني في المكتبة الشرقية أنه ألّف بعض الرسائل ، وقد اشتهر بعمل جليل أشار إليه Socrates في حوادث سنة ٤٢٢ م . فيقول : « في التاسع من إبريل حدث في آمدين النهرين أن باع القديس أفاقس الأواني المقدسة التي تستخدم في الطقوس الدينية لكي يفدي

الأسرى الذين وقعوا في أيدي الرومان في بيت عربايا . وكان هؤلاء الأسرى من رعايا
الفرس فدفع دياتهم وأعادهم الى بلادهم . وهذا يدلنا على انه كان نستورياً وقد اعتنى ماري
اسقف بيت أردشير بشرح خطابه .

وأما عن ثانيهما السلوقي فقد اختير جاثليقاً سنة ٤٨٤ م . بعد استشهاد بابوي ،
وكان أفاقىوس هذا أحد الذين رحلوا عن الرها الى الأراضي الفارسية وتابع سيرة سلفه
في معارضة برصوما . يقول صاحب تاريخ النساطرة : وقد كره أصحاب برصوما رياسته
وقذفوه بالزنا فلم يتم لهم ماقدروه . ويشير ابن العبري في كتابه تاريخ الكنيسة الى
خروج أفاقىوس الى بلاد الروم في أيام زينون وسؤاله له أن يرد الأساقفة الذين نفيهم .
ومات سنة ٤٩٦ م . وكان أسقف الحيرة تلميذه فحمل جسده اليها ودفنه بها .

وله بعض مؤلفات منها أعمال المجمع الذي عقد في سلوقيا والمدائن سنة ٤٨٦ م ،
وخطاب بعث به الى برصوما في بدء النزاع الذي قام بينهما ، ومقالة في الأمانة كشف فيها
عوار من يعتقد جوهرأ واحداً في المسيح . وثلاث مقالات في الصوم . وترجمة رسالة
اليشع في العقيدة الى الفارسية للملك قباد

بَابِي

ليس لدينا شيء عن الدور الأول من حياة بابي وكل ما نعرفه عنه أنه كان كاتباً لمزبان
« بيت أرامايا » وهي بلاد النبط فلما مات أفاقىوس الجاثليق اختار المسيحيون بابي بن هرمز
خلفاً له سنة ٤٩٧ م . وكان رجلاً كبير السن ذا قرابة لمنجم مسيحي في بلاط داماسف
Zamasp اسمه موسى عقد مجعاً سنة ٤٩٧ م . حضره اثنان وثلاثون من رجال الكنيسة وأصدر
قوانين لتدبير البيعة وأبطل المكاتبات التي كانت بين بابوي وبرصوما وأفاقىوس ورفع
الحرمان الذي وقع على المسيحيين إبان الاضطراب الكنسي الأخير . وأقر زواج رجال
الدين والرهبان ، وصحح ما كان أفاقىوس وبرصوما والأساقفة قد رسموه في أمر الزواج .
وبذلك كان النصر النهائي لرأي برصوما .

نرسي

هو نرسيس المعلّشي أيضاً ، وُلد في عين الدّالية من قرى «معلّشا» في الشمال الشرقي من الموصل ، فلما بلغ السابعة من عمره التحق بمدرسة قريته وبقى بها حتى توفي أبواه وهو في سن التاسعة ، فانتقل مع عمه عمنويل راعي دير كفر ماري في بيت زبدي ، وأمضى فيها الشتاء يتلقى العلم في الدير ، فلما بلغ العاشرة ذهب الى الرّثا والتحق بالمدرسة الفارسية وبقى بها عشر سنوات رجاه عمه في نهايتها أن يعود اليه للتدريس بمدرسته دير كفر ماري. ولكنه عاد مسرعاً الى الرّثا وتلقى العلم على أيهيا رئيس المدرسة الفارسية ومكث بها عشر سنوات أخرى عاد بعدها الى كفر ماري ليتولى رئاسة الدير بعد موت عمه ، ولكنه لم يقم بها إلاّ عاماً واحداً عاد بعده نهائياً الى الرّثا ، وخلف قيوري في إدارة المدرسة الفارسية .

ويقولون أنه لقي تادوروس تلميذ تيودور المفزوستي المعروف بالفسر مع أفاقوس وأنه باركه ولقبه بـ « لسان المشرق » . وان أصحاب نرسيس من النساطرة الذين تذوّقوا شعره وأعجبوا به كانوا يلقبونه بـ « قيثاره روح القدس » . أما أعداء النسطورية كسمعان البيت أرشامي فكانوا يلقبونه بالأبرص .

والرّواية كلّهم مجمعون على أنه أقام في الرّثا عشرين عاماً ولكنهم مختلفون في تحديدّها: أما ابن العبري فيقول إنه هرب من الرّثا سنة ٤٨٩ م. فراراً من اضطهاد الأسقف قورا (٤٧١ — ٤٩٨) وتبعه رايت المستشرق الانجليزي في هذا الرأي . وأما السمعاني فإنه يرى أنه رحل عن الرّثا في عهد ربولا حوالي سنة ٤٣١ م . ويقول صاحب تاريخ النساطرة إن نرسي عاش في الرّثا عشرين عاماً ، فلما علم المخالفون أنه يعتقد مذهب ديودوروس وتيودور أرادوا إحراق قلايته فهرب الى نصيبين ووجد هناك مدرسة صغيرة كان شمعون الجرّمقاني أسسها ، فأقام فيها واعتنى بها برصوما المطران وانتقل إليها من كان بالرّثا من السريان .

ومهما يكن من شيء فإن نرسي كان من زملاء برصوما وعمل معه في الرّثا ، ثم رحلا

سويًا منها سنة ٤٥٧ م. وأراد نرسی الاتجاه الى داخل المملكة الساسانية ولبكن برصوما صحبه الى نصيبين ، وهناك اشترى برصوما خانًا ليجدد فيه نرسی المدرسة التي كان سيمان الكشكري المفسر قد أقامها هناك من قبل ، وقام نرسی فعلاً بإنشاء هذه المدرسة وجعلها من أكبر المراكز التعليمية عند السريان الشرقيين وفيها أمضى القسم الثاني من حياته ما عدا فترة بسيطة لجأ فيها الى دير كفر ماري . فأقام رئيساً للدير خمس سنوات شاهد خلالها حصار قباد لآمد سنة ٥٠٣ م.

والرؤاة مختلفون أيضاً في مدّة القسم الثاني من حياته بعد رحيله عن الرّها : أما ابن العبري فيقول إنه عاش خمسين عاماً بعد رحيله عن الرّها ولكن ابن العبري يجعل رحيله عن الرّها على إثر إغلاق مدرسة الفرس سنة ٤٨٩ م . فتكون وفاته إذاً عند ابن العبري سنة ٥٣٩ م . وذلك في رأينا غير صحيح .

ويذكر « برحند بشبّا » أن نرسی قضى خمسة وأربعين عاماً في نصيبين وتوفي سنة ٥٠٢ م . ولكن برحند فيما يظهر نسي السنوات الخمس التي قضاها نرسی في رئاسة دير كفر ماري في أواخر أيام حياته وبذلك يكون نرسی قد توفي سنة ٥٠٧ م . وعن مائة سنة وثلاث وهو عندنا أصبح الآراء .

وأما المستشرق بيكل فيذكر أن نرسی قد توفي سنة ٤٩٦ م . دون أن يبرر رأيه بسند أو دليل . والراجح أنه يخلط بينه وبين أفاقوس . وقد تبعه فلدمان على رأيه .

وأما صاحب تاريخ النساطرة فانه يذكر أن نرسی أقام بنصيبين أربعين سنة ، ومات ودفن في البيعة المعروفة باسمه . وشايحه بومشتارك على هذا الرأي . وكتابات كما أوردها عبد يشوع في فهرسه تنقسم الى قسمين :

كتابات نثرية وجلسها في التفسير : فقد وضع شروحاً على الكتب الأربعة الأولى من التوراة — أو على أسفار موسى الخمسة فيما يقول صاحب تاريخ النساطرة — وأسفار يوشع والقضاة والجامعة وأشعيا وأرميا وحزقيال ودانيال والاثنى عشر نبيا الصغار . وله الى جانب كتب التفسير قداس ، واستعراض لقداس الاحتفال بكسر الخبز المقدس ، والعماد ، وخطب للوعظ والجنائز ، وكتاب في قبح التدبير ذكر فيه ما يفعله كهنة الهرطقة وورهبانهم .

وكتابات منظومة تشتمل على قصائد تعليمية استحق من أجلها لقب « قيثارة روح القدس ». ويقولون انه نظم ما لا يقل عن ثلاثمائة وستين قصيدة رتبها على أشهر العام في ١٢ جزءاً وينقسم كل جزء منها الى قسمين ويشتمل كل قسم على خمس عشرة قصيدة ؛ ويقولون إنه عارض في أكثر من ثلاثمائة قصيدة منها يعقوب السروجي أحد أصحاب الطبيعة الواحدة ، ولو صح ذلك فإنه يكون قد نظم الشعر حينما تقدمت به السن . وقد استعمل في شعره وزن المقاطع الاثني عشر والسبعة والأربعة . ويقول صاحب تاريخ النساطرة « وقد كان المخالفون لما خرج من الرثا أحرقوا كتبه بل بعضها » . ولعل هذا هو السبب في ضياع كثرة كتاباته وبخاصة النثرية منها . أما منظوماته فإن النساطرة يحتفظون ببعضها حتى اليوم في الطقوس الدينية ولم يصلنا من المجلدات الاثني عشر إلا قسم ضئيل .

وكل شعره غنائي وقصصي ، وكل موضوعاته دينية . وينسب اليه من الشعر القصصي ملحمة عن قصة يوسف الصديق وهي في أربعة ميامر : الأولان على وزن الاثني عشر مقطعاً ويشتملان على القصة كما جاءت في العهد القديم بشيء من التصرف حتى إحضار يعقوب الى مصر . أما الثالث فقصير وهو على وزن المقاطع السبعة ويتحدث عن وصف رحلة يعقوب الى مصر . والرابع على وزن الاثني عشر مقطعاً وهو محاوراة بين يعقوب وديننا ويوسف وفيه يشرح يوسف ما حدث له . والقصيدة في مجموعها على نمط الملحمة التي تنسب الى مدرسة افريم ، ولكنها أقصر منها . وقد نشرها بدجان . ونشر جابوسكي وماكس فايل أجزاء منها .

وقد بقي لنا من منظوماته قصيدتان عن نساد الأخلاق وبعض قصائد للأغراض الطقسية طول العام . ومقطوعات تستعمل في الصلوات اليومية في الكنيسة النسطورية . وهو مؤلف منظومات تتركب كل منها من فقرتين تعرف باسم (هفختا) وتستعمل في أيام الآحاد والأعياد في نهاية صلاة الليل ، والظاهر أنها بقايا مستقلة من مجموعة شعرية كبيرة . وله كذلك مقطوعات تستعمل في الطقوس النسطورية الجنازية تعرف باسم (فاسوقا) والظاهر أنها من مواعظ التعزية الشعرية (بوياءا) وليست نأيناً نثرياً وينسب اليه أيضاً تساييح في الصلوات اليومية . ويذكر اسمه أيضاً في صلوات الشماس للشعب المعروفة

باسم (كاروزوثا) ، وكذلك شرح لطقوس القداص بالشعر ، وشرح لطقوس العماد .
وقد نشر منجانا أكبر مجموعة من كتابات نرسي في جزأين في الموصل سنة ١٩٠٥ م
وتشتمل على أربعين ترتيلاً وعشرة أناشيد وقد ذكر الناشر انه أهمل نشر التراثيل التي
اعتقد أن فيها شيئاً من الهرطقة .

ويمرف هذا القرن أيضاً عدداً من كتب النساطرة لم يبلغنا عن سيرتهم أو عن أعمالهم
الأدبية إلا قدر يسير . ومن بين هؤلاء الكتاب « دذ إيشوع » الذي كان جاثليقاً على
سلوقيا بين سنتي ٤٢١ م — و ٤٥٦ م . وقد ضاعت جميع الكتب التي تنسب إليه ، وهي
شروح على كتب دانيال والملوك وغيرها .
ومنهم ميخا أسقف لاشوم^(١) وكان في الرها ، ثم رحل عنها مع من رحل من
النساطرة الى بلاد الفرس حيث رُسم أسقفاً على لاشوم .
ومنهم أيضاً يزيد وكان ممن رحل عن الرها الى نصيبين مع برصوما ونرسي . وينسب
إليه عند يشوع في فهرسه كتاب مختارات .
أما أراً فلا نكاد نعرف شيئاً عن سيرته ولا عن الوقت الذي ظهر فيه على وجه التحقيق ،
وتنسب إليه رسالة في الرد على المجوس وأخرى في الرد على أتباع ابن ديسان ، أطلق عليها
اسم « الخنافس » تحقيراً لهم .

النقل عن اليونانية في القرن الخامس

يظهر أن ترجمة ربولا للعهد الجديد قد هيأت لحركة نقل علمية من اليونانية الى السريانية
كان مسرحها القسم الروماني فيما بين النهرين ، وقد ساعد على تهيئة هذا أسباب أهمها : أن
المسيحية لما انتقلت الى اليونان والى البلاد التي تسود فيها الثقافة اليونانية كصر ، أثّر
اللاهوت اليوناني في اللاهوت السرياني ، وظهر أثر ذلك في الجدال الذي ثار بين المسيحيين
حول طبيعة المسيح ، وانقسامهم الى معسكرين رئيسين ، وقد وجد كل من الفريقين في

(١) اسمها الآن لاسيم على مسافة قصيرة جنوب غربي داقوق أو تاءوق في بيت جرمي .

الفلسفة اليونانية ومنطق أرسطو عدته لتدعيم رأيه . كما وجدوا في الشروح التي وضعت باللغة اليونانية على الكتاب المقدس جلاءً لكثير مما غمض عليهم من أمر هذا الدين الجديد . وكانت أهم هذه الشروح كتابات تيودور المفزوستي وغيره من كبار اللاهوتيين ، أمثال جريجوريوس النزيانزي القبادوقي ، وباسيليوس ، وجريجوريوس النصيصي ، ويوحنا فم الذهب الأنطاكي ، الذي كان لهم شأن في النزاع الكنسي . وانتفع النساطرة وكذا أصحاب الطبيعة الواحدة بما كتبه هؤلاء في الجدل في عصر متقدم مما يجعلنا نذهب الى أن ترجمة هذه الكتابات الى السريانية كانت متداولة في القرن الخامس .

وقد عملت أيدي النقلة في هذا العصر أيضاً في ترجمة رسائل إغناطيوس الأنطاكي السبع ، وخطاب برنابا ، وموعظة لجريجوريوس فاعل المعجائب ، المتوفي حوالي سنة ٢٧٠ م . « عن النفس » ، وبعض كتابات أخرى له ضاع أصلها اليوناني ، ومنها رسالته الى ثيوفنفوس . وترجم كذلك السريان خطاب يوليوس الأفرיתי الى ارستيدس ، وعرفوا هيبوليتوس الرومي المتوفي حوالي سنة ٢٣٦ م . وترجموا الكثير من كتاباته ، وقد عُرِفَتْ له بالعربية تراجم لشروح على بعض أسفار الكتاب المقدس . وترجموا كذلك قوانين المجامع وقوانين مدنية ، منها القوانين اليونانية ، وكتاب القانون السرياني الروماني . كما ترجموا كتابات الرهبنة لعدد من الكتّاب ، أمثال أنطونيوس وأمونيوس ومكاريوس وأواجريس ويوحنا الأسيوطي ونيلوس وماركوس .

ولكتابات الرهبنة هذه قيمة كبيرة في تاريخ الرهبنة والقيادة الروحية عند المسيحيين الأراميين الشرقيين ، وقد ترجمها النساطرة على الأرجح ، ولكنها وصلت إلينا في مخطوطات يعقوبية ترجع الى عصور متقدمة .

وترجم السريان أيضاً عدداً من القصص يدور موضوعها حول الرهبان المصريين في عصر يرجع الى ما قبل انقسام الكنيسة السريانية . ثم ترجمت عن السريانية الى العربية : مثل رسائل القديس أنطونيوس ، والكتاب المنسوب الى بلاديوس الراهب الغلطي المتنسك في صعيد مصر في القرن الرابع الميلادي ، وقد نقل هذا الكتاب من اليونانية الى السريانية قبل نهاية القرن الخامس ، ووضع له مختصر بالسريانية . وكذلك تُرجمت الى السريانية

سير شهداء اليونان، وكان لها قيمة أدبية في لغتها اليونانية . ومن بين ما ترجم إلى السريانية سير شهداء مدينة سبست الأربعين ، وسير كوزماس وذيمنوس وكيريان ويوسطا ، وأعمال بنتاليون ورفاقه ، وأعمال القديسة صوفيا وبناتها بستس واليس وأغابي ، وسير بعض قديسي أنطاكية وسميصات ورومة والاسكندرية ومصر وتسالونيكية وقبادوقية . وكانت المدرسة الفارسية في الرها هي المركز الأساسي للدراسة اليونانية والنقل إلى السريانية في هذا العصر . وأول أثر وصل إلينا عنها ترجمة آراء كليمانس الاسكندري في العقيدة ، وكتابات طيطوس البصري ضد المانوية ، وتاريخ أوسابيوس عن المؤمنين في فلسطين ، وقد بقيت لنا في مخطوطة محفوظة بالمتحف البريطاني ترجع إلى سنة ٤١١ م . وكذلك تاريخ الكنيسة لأوسابيوس . وقد وصل إلينا في مخطوط بمكتبة بطرس برج (لننجراد) وتاريخه سنة ٤٦٢ م . كما ترجم ايساغوجي لفوفوريوس ثلاث تراجم على الأقل فيما بين القرن الخامس ومنتصف القرن السابع . وأقدم شروح ايساغوجي السريانية مستقلة عن الشرح اليوناني لأمونيوس ، ويرجع هذا الشرح إلى عصر الازدهار الأول للدراسات السريانية اليونانية الذي انتهى بإغلاق المدرسة الفارسية النسطورية في الرها سنة ٤٨٩ م .

ونحن لا نعرف شيئاً عن أقدم المترجمين ، أما أقدم المخطوطات فكلها رهاوية ، والغالب أن ما تشتمل عليه من كتب قد نقل إلى السريانية في حياة مؤلفي هذه الكتب أو بعدهم بقليل ، فإن أوسابيوس قد توفي سنة ٣٤٠ م . وتوفي طيطوس سنة ٣٧١ م . وترجمت كتاباتهما قبل سنة ٤١١ م . وهو تاريخ مخطوط بالمتحف البريطاني ، وأغلب الظن أن هذا وذاك وأمثالهما من المؤلفين باليونانية كان لهم أصدقاء في مراكز التعليم السريانية ، وأن هؤلاء الأصدقاء كانوا على استعداد لأن يقدموا لهم نفس الصنيع الذي قدمه دبولاً لكيرتس كما ذكرنا من قبل .

وكما تقدم الزمن ازدادت معلوماتنا عن الكتب المترجمة وأصبحت أكثر دقة فيظهر أولاً اسم المترجم ، ثم تزداد معلوماتنا فنعرف بعض مدارس للترجمة تتميز كل مدرسة منها بطابع خاص .

وأول مترجم ظهر اسمه على تراجمه هو « معنا » وهو فارسي الأصل من شیراز. بدأ حياته في الرُّها في المدرسة الفارسية ، وكان يترجم فيها من اليونانية إلى السريانية كتابات تيودور المفزوستي . ثم انتقل إلى مدينة فارس بعد وفاة إيهيبا سنة ٤٥٧ م — فيما يقول سمرعان البيت أرشامي حينما تعرض للحديث عنه بين المبرزين من علماء النساطرة الذين جعل منهم موضوعاً لسخريته ، وكان يلقبه بـ « شارب الرماد » .

وظهر نشاطه الأدبي في عصر فيروز الساساني (٤٥٧ م — ٤٨٤ م) وله مداريش وميامر باللغة الفارسية للأغراض الطقسية، وثمانية كتب بالسريانية في شرح الفلك والنجوم، وقد وصلتنا أجزاء منها .

وقد خلط صاحب تاريخ النساطرة بينه وبين تميمي له كان في الرُّها ورحل عنها أيام ربولا إلى بلاد الفرس وخلف يبالاها جاثليقاً على سلوقيا سنة ٤٢٠ م . وترجم كثيراً من الكتب السريانية إلى الفارسية .

وتقول المصادر إن أعضاء المدرسة الفارسية أتموا العمل الذي بدأه « معنا » ، والذي لا نعرف ما هو على وجه التحقيق ومنهم كومي الذي ترجم شروح تيودور والذي تعد ترجمته من أقدم التراجم ، وقد وصلتنا منه ترجمة غير كاملة لكتاب « ناسوت المسيح » ذكرها جنّاديوس . ومنهم تيودوريتوس وهو من أتباع إيهيبا ، اشتهر جدله ضد أصحاب مجمع افزوس ، وأصحاب الطبيعة الواحدة .

وكان النساطرة بدأوا يشعرون بحاجتهم الماسة إلى دراسة فلسفة أرسطو ، وكان پروبا أول من ترجم أرسطو فيما نعلم ، حين كان رئيس الشمامسة ورئيس الأطباء في أنطاكية . وليس من اليسير تحديد الزمن الذي عاش فيه على وجه التحقيق . وذكر عبد يشوع أنه كان معاصراً لإيهيبا في النصف الأول من القرن الخامس . وأورد السمعاني اسمه محرفاً « فوبري أو فوبربوس » وتابعه رينان على هذا التحريف . أما الكتب العربية كالفهرست لابن النديم وطبقات الحكماء لابن أبي أصيبعة فقد ذكرته خطأ باسم الفسوّريّ أبي اسحاق إبراهيم ، وهو أرسطي من السربان العرب عاش حوالي أوائل القرن العاشر الهجري . ويرجع إلى پروبا الفضل في نقل منطق أرسطو إلى الأماكن الآرامية الشرقية، إلى جانب

ترجمته لكتاب باري أرمنياس وأناطوطيقا . ولم يكتب بالترجمة ولكنه شرح منطق أرسطو من وجهة نظر السريان الشرقيين، وكما شرح إيساغوجي لفورفوروس الصوري وأناطوطيقا وباري أرمنياس، وله كذلك رسالة في استعمال حروف الأبجدية السريانية لتأدية الأرقام عند السريان . وقد نشر زاخو بدايتها وتوضيح طريقة استعمالها في فهرسه للمخطوطات السريانية بمكتبة برلين .

أما المؤلفون الذين كتبوا باليونانية وترجمت كتاباتهم الى السريانية فكان أشهرهم تيودور المفزوستي . فإنه وإن لم يكتب بالسريانية إلا مقطوعات قليلة . فإن ما كتبه باليونانية كان مرجعاً هاماً للمفسرين من السريان في جميع العصور، وقد نقل كله الى اللغة السريانية . ولم يصل إلينا النص السرياني لكثير من هذه التراجم السريانية . وقد وصف صاحب تاريخ النساطرة تيودور بقوله : « إن الله وهبه فضيلة لم يسبقه اليها غيره في معرفة البرهان واختراع التأويل » مستعيناً بجميع الكتب العتيقة والحديثة .

وُلد تيودور من أب من أهل اليسار في انطاكية . ودرس الفلسفة في حدائقه وتلمذ على باسيليوس الكبير، وآثر الرهبنة على غيرها، ولكن رهبان الدير الذي قصده امتنعوا من قبوله، فلبث بباب الدير سنة لا يبرحه، فلما عرف الرهبان فضله أذنوا له بالدخول فكنث في الدير إحدى وعشرين سنة كان الرهبان خلالها يسألونه تفسير الكتب وهو يجيبهم الى ما سألوه . ولبت خمسا وخمسين سنة يكذب بالنظر في الكتب والتفسير ومقاومة أهل البدع . حتى توفي سنة ٤٢٩ م . فيما يقول ابن العبري . وكان له كثير من التلاميذ منهم يوحنا بطرق انطاكية ، والاسكندر مطران منبج ، وفلافيانوس بطرق القسطنطينية، ونسطوريوس بطرق القسطنطينية ، وتيودوروس أسقف قوروس ، وميلاطوس الذي كان أسقف المصيصة .

وقد عرفنا من شروحه شرحاً على الأنبياء الاثني عشر في جزئين ، ومجلداً يشمل شرح سفر الجامعة ، وشرحاً على المزامير في خمسة أجزاء ، وشرحاً على أيوب في جزئين ، وشرحاً لصمويل وأشميا وحزقيال وأرميا وإدانيال ، من كتب العهد القديم . وشرحاً من العهد الجديد : الانجيل الأربعة ، وأعمال الرسل وبعض رسائل بولس .

وقد ذكر فوتيوس أنه عرف له ٢٨ كتاباً باللغة السريانية لم يعرف لها أصل يوناني. وذكر بعض القدماء أن له كتباً يعارض فيها القائلين بالرمزية ، وكتاباً في الرد على أبوليناريوس ، وكتاباً في شرح رمز العماد وسر الأسرار المقدسة ، ومجموعة من الرسائل في كتاب يسمى كتاب الجواهر. وكتاباً في تفسير الأمانة التي وضعها مجمع الثلاثمائة والثمانية عشر، وتفسير الرازين ، وكتاباً في النسائية المسيح ، وكتاباً في كمال التدبير، وكتاباً في الرد على من قال إن الخطيئة شيء في الطبع ، وكتاباً عن الروح القدس ، وكتاباً في الكهنوت ، وكتاباً في الرد على المجوس ، وآخر في الرد على أومانيس ، ومقالة عن مجيء الدجال، وكتاباً في تفسير مذهب آريوس ، وكتاباً في الرد على أهل البدع سماه كتاب الجواهر وكان جريجوريوس النزيانزي المتوفى سنة ٣٨٩ م أحد الذين ترجمت كتاباتهم من اليونانية الى السريانية. وعرفت له ترجمة سريانية لرسائله ، وله مواظظ عند النسا طرة واليعاقبة. وتعرف المكتبة العربية له عدة مياصر ذكرها أبو البركات في قائمته ، ومقالات في مجلد ضخيم يبلغ نحو ألف صفحة ناقص في أوله . والراجح أن الذي عرب هذه المياصر والمقالات هو عبد الله بن الفضل الأنطاكي في أواسط القرن الحادي عشر . وله أيضاً كتاب مسائل القديسين: جريجوريوس وباسيليوس ، ورؤيا جريجوريوس وما شاهده في السماء والجحيم. وتسبيحة القديس المعروفة بالتريناجيون (التقديسات الثلاث) وشرح المفريان شمعون الطوراني على مقالة القديس جريجوريوس فيها، وتفسير ما قاله القديس جريجوريوس الثاولوغوس لتلميذه مار افرام، ورسالة للقديس جريجوريوس في تشبه الانسان بطبائع الحيوان. ولها عنوان آخر هو الفاظ القديس جريجوريوس عن الأشياء المخلوقة . ويغلب على الظن أن بعض هذه الكتابات المترجمة محمول على جريجوريوس .

وكذلك تُرجم الى السريانية كثير من كتابات باسيليوس الكبير أسقف قيصرية (٣٢٩ م — ٣٧٩ م) في العقيدة والرهبنة والمواظظ، كما ترجم كثير من رسائله . وتعرف المكتبة العربية الكثير من أعماله، منها كتاب الأكساميرون، أي تفسير الأيام الستة للخليقة ترجمة عبد الله بن الفضل الأنطاكي ، وقوانين باسيليوس ونسكياته ، وكتاب ترتيب الرهبان النسك وقوانينهم ، وكتاب صلاح الحكيم وفساد الدميم ، ومسائل باسيليوس

وجريجوريوس ، وميامر باسيلئوس ، وليتورجيته (قداسه) .
أما جريجوريوس النصيصي الذي كان أسقف نصيص (حوالي ٣٣٥ م — ٣٩٤ م) فقد
ترجم له الى السريانية أعمال مختلفة في العقيدة والمواعظ والرهنة والجدل. وتعرف المكتبة
العربية عدداً من كتبه ترجها عبد الله بن الفضل الانطاكي وغيره ، منها تفسيره للنشيد
الاناشيد ، وحكمة سليمان ، وسفر الجامعة ، وشرح عنوانات المزامير ، وكتاب خلقه
الانسان ، وهو تنمة كتاب الأكسمرون الذي وضعه القديس باسيلئوس ، وكتاب الفردوس
العقلي ، وكتاب مختصر كنز الأسرار ، وكتاب الأبواب في صفة طبيعة الانسان ، الذي
ترجمه من اليونانية الى العربية حنين بن إسحاق ، وكتاب مديح القديس جريجوريوس
للقديس افريم ، وكتاب ايساغوجي ، وهو المدخل الى قاطيفورياس وهو ذو فائدة في
تقسيم المعاني وتفهم أصول العقيدة التي عليها أسست المعاني .

وكذلك ترجمت الى السريانية كتابات يوحنا فم الذهب (٣٥٤ م — ٤٠٧ م) بطرق
القسطنطينية وإمام الخطباء الكنسيين ، وسمي لعذوبة حديثه بفم الذهب ، وأكثر كتاباته
شروح على الكتاب المقدس ، وجعل شروحه على طريقة التعليم ، وآخر مقالاته
مواعظ . وفسر متى ويوحنا في أربعة كتب ، وله رسائل بولس ، ورسائل الأعياد
ومقالات في الكهنوت ، ورسائل ينتقد فيها كل من يعتقد مذهباً فاسداً . وتعرف المكتبة
العربية كثيراً من كتابات يوحنا جلها من ترجمة عبد الله بن الفضل الانطاكي ، منها شرحه
لسفر التكوين وأيام الخليقة الستة وشرحه لأنجيلي متى ويوحنا ، وبعض رسائل بولس ،
وكتاب الكهنوت ، وكتاب المواعظ ، وكتاب الدر المنتخب ، ويشمل ٣٤ مقالة ،
ومحن أيوب الصديق ، وليتورجيه ، وميامر متفرقة في الكتب الدينية والمجاميع الروحية .
وله سيرة من وضع جيورجئوس بطرق القسطنطينية في القرن الثاني عشر .

وكذلك ترجمت الى السريانية بعض مواعظ ورسائل لائناسيوس الرسولي أو
الاسكندري (٢٩٠ م — ٣٧٣ م) . وتعرف له المكتبة العربية تراجم لبعض كتب تلسم اليه ،
منها كتاب البرهان ، وكتاب الرد على اليهود ، وعدد من المواعظ والميامر والخطب .

وقد ترجم الى السريانية في هذا القرن مجموعة قوانين يونانية استخدمت في مجمع

الجاثليق ياب الله، ككتاب قوانين لمسيحي الفرس، ويشمل — الى جانب القوانين الرسولية — قوانين مجمع نيقية، والمجامع الشرقية المحلية في انقرة وقيصرية الجديدة (٣١٤م—٣٢٥م) وجنجرانطاكية واللاذقية. وقد زيد عليه بعض قوانين مجمي أفزوس وكلكدونية في وقت متأخر وعرفت هذه المجموعة في منبج سنة ٥٠٠ م. وهي في العربية باسم كتاب الناموس في قوانين الرسل والآباء والمجامع. ترجمه الياس الدمشقي ابن الجوهري مطران القدس النسطوري المتوفي في أوائل القرن العاشر.

وفي هذا القرن أيضاً ترجم الى السريانية كتاب القوانين السريانية الرومانية، ويعرف باسم كتاب الناموس الذي وضعه القياصرة: قسطنطين، وتيودوسيوس الأول، ولاون (ليو)، وهي قوانين دنيوية مدنية وضعت للشئون السريانية الكنسية. ويغلب على الظن أن أحد رجال الدين قد صنف حوالي سنة ٤٧٦ م. كتاب القانون الروماني باللغة اليونانية ليسد به فراغاً، شعربضرورة ملحة الى ملئه. ومع أن المؤلف قد توخى في وضع كتابه اللبقة والمنهج العلمي إلا أنه كانت تنقصه الثقافة القانونية، وأكمل جزء فيه الجزء الخاص بالزواج والميراث. والراجح أن تأليف هذا الكتاب كان في الفترة التي تقع بين موت لاون سنة ٤٧٤ م، حيث ذكر اسمه عدة مرات، وبين ظهور كتاب في القوانين لزينون (٤٧٤م — ٤٩١م) وكان هذا القانون يطبق في سوريا بين أصحاب الطبيعة الواحدة، ولا يستبعد مطلقاً أن يكون ذلك القانون غريباً في نشأته عن هذا الاقليم، إلا أنه كان معمولاً به هناك. وقد سمّاه العلماء بالقانون السرياني الروماني نسبة الى مصدره والجهة التي كان معمولاً به فيها. وقد سمي في مخطوط متأخر باسم «كتاب القوانين الذي منحه المؤمنون والمحبون لله القياصرة «قسطنطين وتيودوسيوس ولاون». والسبب في نسبة هذا الكتاب الى هؤلاء الأباطرة ورود أسمائهم فيه.

ونحن نرجح أن أقدم ترجمة لهذه القوانين السريانية كانت في الربع الأخير من القرن الخامس بعد سنة ٤٦٨ م. وقد وصلتنا أربعة نصوص سريانية لهذا الكتاب وترجمة أرمنية وأخرى عربية من وضع النسطوري أبو الفرج عبدالله بن الطيب. وقد عُرِفَت أول ترجمة سريانية له عند أصحاب الطبيعة الواحدة، والثلاثة الباقية عند النساطرة، وهي قريبة الشبه

من بعضها . ويرى الأستاذ نلينو المستشرق الايطالي أن هذا الكتاب لم يكن موضوعاً للتطبيق العملي ، ولكنه كتاب علمي مدرسي ، كان الغرض منه تعليمي محض ، وأنه وُضع باليونانية أولاً حوالي سنة ٤٧٦ م . وأن المؤلف ليس من أصحاب الطبيعة الواحدة ولكنه ملكي المذهب من أتباع الدولة الرومانية الشرقية ، غير أننا لا نستطيع أن نجزم أنه كان من رجال الدين . ويرجح الأستاذ نلينو أن ترجمته الى السريانية وإدماجه في القانون النسطوري كان في أواسط القرن الثامن ، لأنه ثابت أن النساطرة لم يعرفوا عنه شيئاً قبل هذا القرن . وقد ذكره أبو الفرج حين ذكره لمجمعي الجائليق جيورجيس الأول سنة ٦٧٦ م . والجائليق حنا نيشوع الثاني سنة ٧٧٥ م .

وما ذهب اليه الأستاذ نلينو صحيح فيما يختص بالترجمة السريانية النسطورية ، ولكن الراجح أن أقدم ترجمة لهذه القوانين كانت ترجمة أصحاب الطبيعة الواحدة في أواخر القرن الخامس . ثم ترجمها النساطرة بعد ذلك في أواسط القرن الثامن ، وأخذها الملكيون بعد ذلك باسم قوانين الملوك ، وكان ذلك في مصر على الأرجح ، وفيها ترجمت الى العربية في نهاية القرن الحادي عشر ، ثم اتخذها الموارنة بعد ذلك مع بعض التحوير باسم « كتاب الهدى » . أما عند الأقباط فقد استعان به أولاً البطريرك غبريال الثاني (١١٣١ م — ١١٤٥ م) في وضع نظام الميراث ، ولكنه سرعان ما ظهر عند الأقباط بعد ذلك ضمن كتاب « الكتب الأربعة في قوانين الملوك » . وقد أشار الصّفي بن العسال الى ذلك في مقدمته . ويشمل هذا الكتاب كما عرفه الملكيون والأقباط ١٣٠ مادة

القصص السرياني

في القرن الخامس

في هذا القرن نرى لأول مرة أن أدب اللغة الآرامية الشرقية بدأ يستخدم القصص ، وكان القصص أول أمره متصلاً ببعض المناحي الدينية : فكان منه ما هو متصل بالتبشير في الرؤيا كما هي الحال في سيرة أدّى وأعماله ، وقد عرضنا لها عند الحديث عن انتشار المسيحية في بلاد السريان (ص ٤٤ وما بعدها) ، وما هو متصل بالقصص في الكتاب المقدس كقصّة مغارة الكنوز التي هي مزيج من قصص العهدين القديم

والجديد، وسيرة يوسف الصديق المنظومة التي رأينا لها صورتين تنسب أولاهما الى بلي واثانية الى نرسي . ومنه قصص محلية وضعت في الرثها لتمجيد أعمال القديسين، كسيرة جوريا وشيمونا وحبيب ، أو قصص وضعت في الرثها وانتشرت في الغرب بعد ذلك عن طريق اليونانية واللاتينية، كسيرة الكسيوس رجل الله ، وقصة منظومة عن برص قسطنطين الأكبر وشفائه ، وقصة النائمين السبعة من أهل أفزوس التي تعرف في العربية باسم أهل الكهف ، وقصة بلام ويواسف . ثم قصص غريبة دخلت الى السريانية ، كقصة العثور على الصليب ، وقصة مريم ، وسير شهداء اليونان .

أما قصة مغارة الكنوز فاستمدت عنوانها من المغارة التي يقال إن آدم كان قد اختبأ فيها بعد خروجه من الجنة ، وهي تقوم على أصل كان دائماً في الأوساط اليهودية المسيحية للدفاع عن نسب المسيح ضد ما وصمه به اليهود ، وفي الظن أن هذا الأصل يرجع الى أواسط القرن الرابع والى مصادر أقدم من ذلك ، مثل كتاب آدم الذي كان معروفاً عند أصحاب شيث والذين مذهبهم تمجيد شيث بن آدم ، وتسلسل النسب من شيث الى مريم والمسيح وكتاب مغارة الكنوز مملوء أصله السرياني بمواد قصصية مختلفة ، ويظهر فيه حوار قائم على الجدل بين النساطرة وأصحاب الطبيعة الواحدة ، ولذلك فقد اشتهر عند النساطرة واليعاقبة على السواء ، وتنسب هذه القصة خطأ الى إفريم . وقد ترجمت الى العربية في عهد متقدم وقد وصلت الينا هذه الترجمة على رأس مجموعة تحت عنوان « كتاب المجال » . وترجمت أجزاء منها الى الحبشية القديمة .

وأما قصة برص قسطنطين الأكبر وشفائه بالمعمودية ، فيرجع نصها المنظوم الى القرن الخامس ، وهناك نص ثري يخالف النص المنظوم ، ويتفق مع ما عرف من هذه القصة في اليونانية واللاتينية ، وهو أن تعميد القيصر كان في روما . وبعيد أن يكون النص الأخير للقصة كتب بعد منتصف القرن السادس .

ومُجمل هذه القصة أنه نزل بقسطنطين برص فلما انتقل الى مدينة روما هرب من كان بها من المسيحيين خوفاً على أنفسهم منه ، فأتاه قوم من الوثنيين وقالوا له : إن أردت أيها الملك أن تبرأ من برصك فاذبح أطفال هذه المدينة واغتسل بدمائهم ، فأمر الملك بذلك .

فلما جمعت الأطفال ضجّت المدينة بالبكاء ، ورأى قسطنطين ذلك ، فرق قلبه ، ورجع عن عزمه ، وأعاد الأطفال الى ذويهم ؛ وفي الليل رأى في منامه رجلين يقولان له : إنك لن تبرأ من برصك إلا على يدي أوسايبوس أسقف روما الذي فرّ خوفاً منك ، فلما أصبح الملك أمر فأحضّر الأسقف ، وقصّ عليه ما رآه في منامه . فأخبره الأسقف أن الرجلين هما بطرس وبولس من تلاميذ المسيح ، وعرض عليه صورتهم فعرّفهما الملك ، واعتنق المسيحية ، وما كاد يفعل حتى سقط البرص من جسمه مثل قشور السمك ، وبرىء الملك من علته .

أما قصة النائمين السبعة التي تعرف في العربية باسم قصة أهل الكهف فقد بدأت تتطور منذ منتصف القرن الخامس فكانت ذات صبغتين : إحداهما نسطورية ، والثانية مع أصحاب الطبيعة الواحدة .

أما قصة ابن الملك يواسف ومعلمه المسيحي « برلام » فهي من أخير القصص الروحية في العصور الوسطى وأشهرها ، وقد أصبحت بفضل اتجاهها الأدبي والاخلاقي من الكتب الدولية الشعبية ، وُضع أصلها بالسريانية ، وضعه بعض المبشرين من السريان النساطرة الذين رحلوا الى الهند ، والراجح أن مادة القصة تعتمد على أصل بوذي وأنها لقيت رواجاً في كلقدونية وفي مناطق أصحاب الطبيعة الواحدة ، ومع ذلك فإن رواجها في هذه الأقاليم لا يمكن أن يكون دليلاً على أنها من وضع أصحاب الطبيعة الواحدة . والذي نرجحه أنها نقلت من السريانية الى اليونانية ، وأن الذي وضعها بالسريانية صقلها بالطابع المسيحي لكي توائم ذوق الشعب الذي كتبت له . فلما ترجمت الى اليونانية صقلت بالطابع اليوناني أيضاً ، وعن اليونانية وصلت الى العالم الغربي ، ثم نقلت الى الأرمنية والعربية والحبشية القديمة . ويسمى النص اليوناني الى يوحنا الدمشقي ، وهناك من يرى أنه يرجع الى راهب فلسطيني اسمه يوحنا وأن المؤلف عاش في أواخر القرن العاشر . وهناك من يرى أيضاً أن أصل النص الذي ترجم الى اليونانية عربي إسلامي منقول عن ترجمة بهلوية لقصة بوذية ، وأن أول ترجمة عربية كانت في النصف الثاني من القرن الثامن الميلادي ، وكلها احتمالات ضعيفة إذ أن أقدم نص سرياني لهذه القصة يرجع الى القرن الخامس .

وملخص القصة أنه كان بأرض الهند ملك كبير يحب الدنيا ويعمل جاهداً لها ، ويكره الزهد ، ويحرق الزاهدين . فلما كان ذات يوم سأل عن رجل من خاصته ، فقيل له إنه قد زهد في الدنيا ، فعظم ذلك عليه ، وأرسل في طلبه . فلما مثل بين يديه ، أنكر عليه الملك اهلاكه لنفسه ومفارقة لأهله ، فأجابه الناسك بأن الدنيا إلى فناء : فحياتها موت ، وغناها فقر ، وفرحها حزن ، وشبعها جوع ، وصحتها سقم ، وقوتها ضعف ، وعزها ذل ، ولذتها ألم ، وأنها الصاحب المؤذي ، والطريق المهلك ، والركب الخشن ، تجمع لصاحبها الأغاني والمضحكين والمادحين ، ثم تجمع عليه النوائج والباكين والناديين ، واستمر الناسك على ذلك يصف الدنيا وأهلها في حديث طويل ، وما انتهى منه حتى سأل الملك هل يريد أن يصف له الآخرة فلم يكن جواب الملك إلا أن جازاه بالشقاء والحرمان وبطرده من مملكته . ويدور الفلك ويرزق الملك بسلام بعد يأس ، فيجتمع المنجمين والعلماء فيبلغونه أن هذا المولود سيبلغ مرتبة لم يبلغها ملك من ملوك الأرض ، وأنه سيكون إماماً في الناسك ، فيشيع الحزن والبؤس في نفس الملك من أجل ذلك ، ولكنه يطرق حيناً ثم يأمر فاذا مدينة قد أخلت ممن فيها ، وإذا بين يديه جماعة ممن نبغوا في الترية ، وإذا هو يلقي اليهم بأنه سيعهد اليهم بولي العهد ويوصيهم بالألأ يذكر أحدهم شيئاً عن الموت أو الآخرة ، أو الدين أو الزهد ، ولا أن يسمحوا لبصره بأن يقع على شيء مادي تستفاد منه هذه المعاني . وينظر الملك فاذا للنسك منزلة في قلوب الناس ، ولكنه لا يطمئن لذلك ويأمر بنفيهم من بلاده ، ويتوعدهم بالقتل ، فأخذوا في الهرب والتخفي .

وكبر ابن الملك ونبت نباتاً حسناً ، ونشأ عالماً فاضلاً ، ولكنه نظر فاذا أمره إلى جماعة لم ير لهم على نفسه فضل ، وإذا هم يحاصرونه في ذلك البلد وهو لا يفهم لذلك معنى ، فقال إلى واحد كان يأنس إليه من هذه الجماعة وما زال به حتى استوضحه جليلة الأمر . فكاشف أباه بأنه يرى في مقامه هذا ضيقاً وسوء حال ، ويتملأ الآب بأنه إنما يريد أن يبعد عنه الأذى حتى لا يرى ولا يسمع إلا ما يسره ، ولكنه رأى أن حبسه لن يزيده إلا إغراء ، فأمر المربين أن يخرجوا به إلى ظاهر المدينة وأن يجنبوه النظر إلى ما يسوء ، ولكنه سرعان ما يرى الشيذوخة ويعلم أنها بداية طريق الموت ، ثم يسأل عن طول

الطريق التي تنتهي بالمرء الى هذه الخاتمة، فيعلم انه مهما طال فلن يجاوز المائة عام ، ثم يتدبر الامر فيرى الأيام تمر سراعاً ، وأن الأجل غير طويل ، وأن الامر لغير ما نشتغل به . فانصرفت نفسه عن الدنيا ، ثم سأل فعلم أن هناك جماعة هم الناسك يختلف شأنهم عن عامة الناس ، يرفضون الدنيا ويطلبون الآخرة ، ولكنه يعلم أن الناس يعادونهم وأن الملك أباه قد نقاهم وأحرقهم بالنار .

تقول القصة إن أمر ابن الملك قد اشتهر حتى بلغ ناسكاً اسمه برلام فسار حتى بلغ المدينة التي يقيم فيها وخلع لباس الناسك ولبس ثياب التجار واحتال حتى وصل الى ابن الملك ، وما زال به يشبه له الناسك بتابوت النار المملوء بالذهب ظاهره غث وباطنه ثمين ، ويشبه له المتزينين من الاشراف بتابوت الذهب المملوء بالجيفة القذرة النتنة ، ثم ما زال به يضرب له الأمثال عن الدنيا وغرور أهلها بها وما هم عليه ، وعن صاحب الدنيا المغرور فيها بما لا ينفعه ، ويصف له الحكمة . وابن الملك منعت يستزيده ويتمنى لو يسمع أبوه شيئاً من هذا الكلام وهو مع هذا مشفق عليه متوجع له . ثم أخذ الناسك يوضح له الفرق بين الناسك وبين عبادة الأصنام . ولم يزل برلام يتردد على ابن الملك أربعة أشهر وهو يغذيه بلبان الحكمة ويذني نفسه الى الزهد في الدنيا ، وفي يوم زعم برلام أن له عيداً يريد أن يحضره مع أصحابه . فقال له ابن الملك : أنا أخرج معك . فقال له برلام : إن خروجك معي فيه تحريض للملك علي وعلى أصحابي ، وإن بقاءك عند الملك تكفه عن أهل الدين ، وفي ذلك عبادة لك . وخرج برلام بعد أن تعاهدا على أن يرجع لابن الملك قبل أن يحول الحول .

أما قصة العثور على الصليب فالظاهر أنها طارئة على الرها ، دخلت اليها من الغرب ، مما رواه أمبروزيوس وروفينوس عن قصة هيلانة الأصلية ، وهي تعارض هنا ما جاء في سيرة أذى التي ذكرت أن پروتونيكي زوجة القيصر كلاودوس ، هي التي عثرت على الصليب ومن هذه القصة السريانية ، ومن القصة الغريبة قصة هيلانة نشأت قصة سريانية تدور حول عثور هيلانة على الصليب . وأن إيهودا قرياقس أسقف بيت المقدس اليهودي الأصل قد لعب دوراً هاماً في العثور عليه . ولم تكتف السريانية بنقل النص الموجود في اليونانية واللاتينية بل أضافت اليه قصة استشهاد إيهودا قرياقس .

وقد درس العلماء هذه القصة في لغاتها المختلفة شرقية وغربية ، غير النص العربي فإنه لم يدرس دراسة علمية صحيحة ، والراجح أنه مأخوذ عن السريانية . وقد استخدمت العجائب المعزوة الى الصليب في بعض الأغراض الجدلية ، كما استخدمت في تبرير عبادة الصليب.

وترجع القصة الى السنة السابعة من مُلك قسطنطين حينما خرجت جيوش البربر لغزو بلاد الروم وتخريبها ونزلت على نهر دوبانيس ، ويرى قسطنطين ذلك فيبرز اليهم في جيشه ، وينزل بحيث يقاربهم من هذا النهر ، ويعزم على لقاءهم ، ولكنه يعلم بوفرة جيشهم وكثرة عدته ، فيجبن عن مقارعتهم ، ويزداد اضطرابه حين يعلم بعزم العدو على مباكرته ، وينام مهموماً فيرى في منامه أنه ينظر الى السماء فيراها تنفتح عن ضوء عظيم يصدر عن صليب مؤلف من الكواكب ، واذا هو يقرأ بين هذه الكواكب « إنك تغلب بهذا الصليب » فيهب قسطنطين من نومه متعجلاً ، ويأمر بصياغة صليب من الذهب بنفس الشكل الذي رآه في منامه ، ويأمر بوضعه على رأس علمه ، ويتحرك جيشه لملاقاة العدو فيوقع به الهزيمة .

تقول القصة : ثم إن الملك جمع علماء اليهود والوثنيين ليتجادلوا مع المسيحيين في أمور الدين بحضرته ، فلما تبين له رجحان كفة المسيحية أبعد اليهود والوثنيين عن مراتب الدولة . ثم سأل عن خبر الصليب فأنيب به ، ثم سأل عن مكانه فلم يجد من يعلم ، إلا أنه كان في بيت المقدس ، فكلف هيلانة والدته بالمسير الى بيت المقدس والاهتمام بالبحث عن هذا الصليب ، فتوجهت الى هناك في عسكر جرّار ، وزودها بالأموال الوفيرة وستور الديباج الفاخرة ، والأواني المقدسة للمذابح من الذهب والفضة ، وكان اليهود قد دفنوا الصليب والمسامير في بئر وجعلوا عليها مزابل أهل البلد حتى صارت مع طول الزمان كالجبل العظيم . فلما وصلت هيلانة الى بيت المقدس استدعت الكسندروس أسقفها وأعلمته بما جاءت من أجله ، وأمرت باستدعاء وجوه اليهود ، ولما حضروا مجلسها سألتهم عن الصليب — وكان بينهم واحد اسمه ايهوذا كان معروفاً ان أباه قد أخبره بموضعه — فأجمعوا على أن الذي يعرف موضعه هو ايهوذا .

تقول القصة : ثم إن هيلانة انطلقت ومعهما إيهوذا حتى دلها على المذبة . فأخذت هيلانة تنثر فوقها المال ، والناس يحتفرونها بحثاً عن المال ، حتى رفعوا المذبة من فوق البئر ، وتقدم إيهوذا الى الموضع واحتفروه ففاحت منه رائحة ذكية ، فوصل الحفر حتى وجد ثلاثة صلبان فأخرجها ، ثم سئل عن المسامير فعاود الحفر حتى وجدها . وبينما كانت هيلانة تفكر كيف تميز صليب المسيح من صليبي اللعين اذ أقبل قوم وبين أيديهم سرير ميت ، فقال إيهوذا الآن نتعرف أيها صليب المسيح ، وأخذ يضع الصلبان واحداً بعد الآخر على جسد الميت ، فلما وضع الصليب الثالث نهض الميت فضج الناس للآية . وأخذت هيلانة الصليب وصفحته بالذهب ورصعته بالجواهر واتخذت له تابوتاً من الذهب أودعته فيه وصاغت من المسامير لجاماً لفرس ابنها . أما إيهوذا فانه مال الى المسيحية واعتنقها واتخذ لنفسه لقب قرياقس ، ثم رسم أسقفاً على بيت المقدس بعد وفاة الكسندروس أسقفها .

وآخر القصص التي تنسب الى هذا القرن هي قصة مريم ، وقد وضعت حيث المتكلمون بالسريرية ، ووصلتنا في نصين مختلفين حوالي سنة ٥٠٠ م . الأول قريب الشبه جداً من أسلوب رسالة ليوحنا الرسول ، والثاني قريب الشبه جداً من أسلوب ميمر ليوحنا التسالونيكي . ويظهر في النص الأول تأثير قصة ابجر وقصة العثور على الصليب .

كتاب السريان

في القرن السادس

كتاب أصحاب الطبيعة الواحدة

حملت أنطاكية لواء النسطرة في الاعتقاد بالطبيعتين ، ولقيت آراؤهم معارضة شديدة من الآراء السكندرية التي كانت تقول بالطبيعة الواحدة . ولم يكن القرار الذي اتخذته مجمع كلقدونية بحرمان النسطرة ذا أثر عليهم ، بل قابلوه بمعارضة وعناد قويين في الشرق . وقد ظهر أثرهم قوياً الى حد بعيد على الحكومة في مناطق الكنيسة الآرامية الشرقية التي لا تتكلم اليونانية .

فلما انتقل النسطرة الى بلاد الفرس شهد مطلع القرن السادس عصر اضطهاد عظيم لأصحاب الطبيعة الواحدة فيما بين سنتي ٥١٢ . و ٥١٨ م . حينما كان سويرس الأنطاكي بطريراً على أنطاكية العاصمة الهلينستية في بلاد السريان في ذلك الحين . ومع أنه كانت لأصحاب الطبيعة الواحدة كنيسة قومية أعيد تنظيمها تبعاً لآراء سويرس الأنطاكي . إلا أن تطور الأدب السرياني الخالص لأصحاب الطبيعة الواحدة قبل الإسلام لم يتعد أراضى الدولة الرومانية . ولم تكن آثارهم الأدبية أقل من الآثار التي خلفها النسطرة . أما الآثار التي ظهرت في المملكة الساسانية فكانت ممزوجة بعناصر فارسية .

ومع أن أصحاب الطبيعة الواحدة كانوا يقيمون في الأقاليم التي كان يظلمها النفوذ الروماني إلا أن قوة اتصال حركتهم الأدبية بالثقافة اليونانية كانت أقل مما كانت عليه عند النسطرة ، بل يعدّ السبق في هذا الاتصال للنسطرة أيضاً . فنحن نرى أن النسطرة هم الذين بدءوا بحركة الترجمة من اليونانية الى السريانية في القرن الخامس ، على حين نرى أن الترجمة ظهرت عند أصحاب الطبيعة الواحدة بعد ذلك في القرن السادس .

وقد ظهر من الكتاب المجيدين في هذه الفترة اكسنايا أوفيلوكسينوس المنبججي الكاتب النائر المبدع ، وكان معاصره بوليكارپوس مترجماً ماهراً عن اليونانية ، وكذلك كان ميمعان البيت أرشامي . وظهر الى جانبهم في هذا العصر يشوع العمودي الكاتب المؤرخ .

اكسنايا (فيلوكسينوس المنبجي)

اسمه السرياني اكسنايا ، ومعناه الغريب . أما فيلوكسينوس فهو اسمه باليونانية ومعناه محب الغريب . وُلد في المنطقة الفارسية في قرية طَحَل في بيت جرمي بين الدجلة والزاب الأصغر . وتلقى العلم مع أخيه أدّي على ايهيا بالمدرسة الفارسية بالرّها ، ولكنه خرج على تعاليم النساطرة التي كان يلقنّه إياها أسقف الرّها ، ورفض عقيدة أصحاب الطبيعتين ، وكان متحمساً لعقيدة أصحاب الطبيعة الواحدة ، وخصص حياته للدفاع عنها ضد النساطرة وأصحاب مجمع كلقدونية في ضواحي أنطاكية والجزء الشمالي مما بين النهرين على الرغم مما أصابه من الأذى على أيدي أعداء عقيدته ، وهو يتحدث بنفسه عن ذلك في خطاب أرسله في سنيّه الأخيرة إلى رهبان دير سنون بالقرب من الرّها فيقول : « إن كل ما تحمّله من فلافيان وما قيدونيس أسقفي أنطاكية والقسطنطينية ، وما قاسيته قبلهما على يد قلنديون معروف يتحدث الناس به في كل مكان ، وإني لآلزم الصمت عما لحقني أيام حرب الفرس بإغراء فلافيان المهرطق وعلى ملأ من الأعيان ، وعما أصابني في الرّها وفي أفامية وفي أنطاكية عندما كنت في دير القديس ماربسوس ، وفي أنطاكية نفسها ، وكذلك في القسطنطينية ، التي شددت الرجال إليها في مناسبتين . هذه الأشياء وأشباهاها أصابني من النساطرة المهرطقين » .

بدأ حياته بمهاجمة النسطورية لكسر شوكة الدعاية القوية التي كانت تبثها المدرسة الفارسية في الرّها لعقيدة أصحاب الطبيعتين بما كانت تقوم به من تلقين هذه العقيدة . فطرده « قلنديون » بطرق أنطاكية ، فلما عُزل قلنديون عن كرسيه سنة ٤٨٥ م . نادى به خلفه بطرس المشائي (القَصَصَار) أسقفاً على منبج ، ولم يكد يستقر على كرسيه حتى طُود العمل ضد المدرسة الفارسية في الرّها ، ويقولون إنه حَرَّض الأسقف سيروس على إغراء الامبراطور زينون بإغلاق المدرسة الفارسية . وقد تمّ له ما أراد فلن زينون أمر بإغلاقها سنة ٤٨٩ م . ولم يكتف بذلك بل بادر بعد وفاة زينون سنة ٤٩١ م . بالانتفاع بما لأصحاب الطبيعة الواحدة من حظوة عند الستاس ، فسافر إلى القسطنطينية مرتين في

سنتي ٤٩٩ م و ٥٠٦ م . ليعمل على إيفار صدر الامبراطور ضد أصحاب الطبيعتين ، فكان ذلك سبباً في استئثاره ما قيدونيس رئيس أساقفة القسطنطينية وفلافيان خليفة بطرس على كرسي بطرقيّة أنطاكية (٤٩٨ م — ٥١٢ م) . فحدا عليه ولم يكتفيا باضطهاده بل حاولا أيضاً استئصال تعاليم أصحاب الطبيعة الواحدة بالقوة . ولكن اكسنايا نجح أخيراً بمساعدة سوتيرنيخوس أسقف قيسارية في قبادوقيا من استصدار أمر سنة ٥١٢ م . بنفي فلافيان . ثم رأس مجعاً في نفس العام انتخب فيه سويرس صديق اكسنايا خلفاً لفلافيان على انطاكية . ولكن انتصاره لم يدم طويلاً فإن جوستين خليفة انسطاس كان يشايح النساطرة ، فبدأ في اضطهاد أصحاب الطبيعة الواحدة ، فأصدر سنة ٥١٩ م . أمراً بعزله هو ونيف وخمسين أسقفاً من أساقفة أصحاب الطبيعة الواحدة وفتحهم لامتناعهم من التوقيع على قرارات مجمع كلقدونية الذي قرر أن للمسيح طبيعتين : واحدة إلهية وأخرى انسانية ، وكان بين من تُني سويرس ويوحنا التلي ومارا الآمدي ، فنفي اكسنايا أولاً الى فيليپوپوليس في تراقيا (ولاية أدرنة) وفيها كتب رسالته الى رهبان دير سنون سنة ٥٢٢ م . ثم نقل بعد ذلك الى جنجرا في ولاية بافلاجونيا حيث لقي حتفه هناك غداراً فمات مختنقاً بالدخان في غرفته سنة ٥٢٣ م . وتحتفل الكنيسة اليعقوبية بذكره في ١٠ ديسمبر و ١٨ فبراير وأول ابريل من كل عام .

ومع أن اكسنايا كان رجل كفاح وجهاد فانه كان — الى جانب ذلك — أديباً نابهاً وكاتباً رقيق العبارة ، والسرّيان يعدونه في المرتبة الأولى من كتّابهم . ومع أن السمعاني لم يترك فرصة للحط من قدره ، إلا أنه كان مع ذلك مضطراً الى ان يعترف بأنه من خيرة كتّاب السريان . وكان كفاحه من أجل العقيدة حافزاً له على اخراج هذا القدر من الأبحاث حول المسائل الدينية ، وكانت تغلب على كتاباته هذه طابع المؤمن الذي يدافع عن عقيدته لا طابع المفكر النابه كما يغلب على بقية مؤلفاته .

فمن كتاباته الدينية : ترجمة الكتاب المقدس التي تحمل اسمه ، فالكنيسة السريانية مدينة له بأول ترجمة حرفية منقحة للانجيل ، فحتى العصر الذي كان يعيش فيه كانت الحاجة ماسة الى نقل صورة سريانية دقيقة للنص اليوناني للانجيل ، فبدأ بحوالي سنة ٥٠٥ م .

بمعاونة مساعده پوليكارپوس بترجمة الكتاب المقدس بعهديه ترجمة حرفية . فأتما في سنة ٥٠٨ م. ما يعرف الآن بالترجمة الفيلاوكسينية التي كان لها شأن عظيم في القرن السادس بين أصحاب الطبيعة الواحدة، فإن موسى الأجيلي مثلاً يشير الى ترجمته للعهد الجديد والمزامير على أنها العمل النموذجي لذلك العصر . وقد روجعت ترجمته هذه بعد ذلك في مطلع القرن السابع حوالي سنة ٦١٦ م. في أحد أديرة الاسكندرية ، فراجع بولس التلي ترجمة العهد القديم ، وراجع توما الحرقلاوي ترجمة العهد الجديد .

ومنها شروحه على الاناجيل وقد وصلتنا ناقصة في مخطوطين من القرن السادس محفوظين بالمتحف البريطاني . ورسالة عن الثالث المقدس ضمنها وجهة نظره في شرحه للعقيدة وتشمل عشرة فصول . وكتاب عن التعاليم الأخلاقية المسيحية ، ويشمل ثلاث عشرة موعظة يدور موضوعها حول حياة المسيحي الحق ، وهي في مجموعها عبارة عن رسالة الأخلاق الدينية والحياة المسيحية ، ومجموعة من النظم حول التصوف ، ولا نجد فيها أية اشارة الى الخلافات في العقيدة التي كان للمؤلف نصيب كبير فيها . وعنوان هذه الرسائل «رسائل حول صحة الآداب من تأليف مارفيلوكسينوس أسقف منبج ، الذي علم كيف يبدأ المرء أن يكون تلميذاً للمسيح . وبأي النظم والأخلاق يكون المرء نفسه لكي يصل الى مرتبة الحب الروحاني ، وكيف يخلق الكمال الذي يهيئنا للتشبه بالمسيح في رأي البطريرك بولس . وتقوم الموعظة الأولى مقام الاستهلال للكتاب . وتتناول المواعظ الاثنتي عشرة الباقية : العقيدة ، البساطة ، الله ، الفقر ، شهوات اللحم ، الزهد ، الزنا . وليس من شك في أن المؤلف كان متأثراً في كتابة هذه المواعظ بمنهج أفرهاط في مواعظه فقد بحث في العقيدة ، أساس الدين أولاً كأفرهاط ، ولكنه لم يتعرض للحديث عن التضرع والدعاء وهو موضوع موعظة أفرهاط الرابعة . وليست هذه المواعظ كلها شيقة إلا أنها مع ذلك أفضل بكثير من مواعظ أفرهاط ، فقد استخدم المؤلف فيها عباراته الموسيقية الطويلة ، وبسط فيها أساليبه المختلفة في الكتابة التي كانت تعجب يعقوب الرهاوي كثيراً . ولكننا مع ذلك كثيراً ما نلاحظ تأثر هذا المؤلف باليونانية ، وذلك فيما يظهر راجع الى اتصاله بالتفكير اليوناني . وقد لاحظ المستشرق الانجائزي

بدج (Budge) أن العبارات التي اقتطفها اكسنايا من الكتاب المقدس في مواعظه تتفق مع نص البشيطنا . واستنتج من ذلك أن المؤلف وضع هذه المواعظ بعد سنة ٤٨٥ م . بعد تعيينه أسقفاً على منبج بقليل وقبل سنة ٥٠٨ م . وهي السنة التي انتهى فيها من ترجمته للكتاب المقدس .

وقد ظهرت له رسائل عن العقيدة والرهبة موجهة الى القيصر زينون ورهبان بيت جوجل وآمد وتل عدي وسنون ، وراهب في دير غير معروف ، والبطارقة ابراهيم واورستس وغيرهم . ومن هذه الرسائل : (١) الاجابة على سؤال كيف يجب أن يعتقد المرء (٢) اعتراف بالعقيدة (٣) في الرد على الذين يمجزون المسيح (٤) اثنا عشر فصلاً في الرد على الذين يقولون إن للمسيح طبيعتين وأقنوماً واحداً (٥) رسالة في الرد على النساطرة (٦) رسالة في الرد على نسطوريوس (٧) نقض لهرطقة ماني وغيرها من الهرطقات (٨) رسالة عن اسطفان بن صديلي .

وله غير ذلك ثلاثة قداسات ، نشر رنودوت ترجمة لاتينية لاثنين منها في كتابه «مجموعة قداسات شرقية» ، وصلاة ، وأدعية لكسر الخبز المقدس ، واعتراف عن العقيدة ، وخطبة جنازية ، وصيغة لمنح المعمودية للمرء وهو في الزرع الأخير .

وله كذلك كتاب عن الرهبة مؤلف على طريقة السؤال والجواب يعالج فيه النواحي المختلفة في حياة الرهبة ويعتمد فيه على كتاب بستان الرهبان لبلاديوس . وقد ترجم هذا الكتاب الى العربية في مطلع القرن الرابع عشر (١٣٠٥ م) ونقله المطران سلامه من العربية الى الحبشية في أيام حكم الملك سيف أرعد (١٣٤٤ م - ١٣٧٢ م) . وله مقالات قصيرة في الجدل أهمها اثنتان عن التثليث والتجسد : الأولى في ثلاثة أقسام ، والثانية في عشرة أقسام ، وهو يذكر فيها أن أحد الأقانيم الثلاثة قد تألم وتجسد . وله حوار بينه وبين راهب نسطوري حول عبارة «إلهنا وسيدنا يسوع المسيح» وموعظة عن بشارة العذراء .

وله عدد آخر من الرسائل منها رسالة الى يعقوب السروجي وأخرى الى راهب عن الصمت في المدينة الإلهية ، وتنسب إليه رسالة موجهة الى أبي نفير الخيري . ورسائله

كثيرة ، ولها بعض القيمة في تاريخ الكنيسة في عصره . وقد عدّها السمعاني ونشر مقتطفات منها في كتابه المكتبة الشرقية .

وقد ضاع الكثير من كتابات اكسنايا ، ذكر الأقدمون أن له كتابين يعارض فيهما قوانين برصوما النسطوري ، ورسالتين في الجدل ، وكتاب عن الأحكام ، وكتاب يعارض فيه حبيب الزيات في التجسد ، وبعض الرسائل والمواعظ والأقوال ، ولكن هذه كلها لم تصل إلينا .

وقد نقل بعض الرهبان من اليعاقبة بعض كتابات اكسنايا في الرهينة ، ورسالة في رتب الرهبان ، وكتاب في التعاليم الأخلاقية ، وبعض شروح على العهدين القديم والجديد وكثير من الصلوات .

بوليكاريوس

كان أسقفاً في أبرشية منبج . ويقال إن اكسنايا كلفه ترجمة الكتاب المقدس من اليونانية ، فقام بترجمة العهدين القديم والجديد فيما بين سنتي ٥٠٥ م . و ٥٠٨ م . ترجمة حرفية . والظاهر أن هذه الترجمة قد لعبت دوراً هاماً في القرن السادس ، ولكن هذه الترجمة أهملت عند ما ظهرت الترجمة السداسية السريانية للعهد القديم ، والترجمة الحرقلاوية للعهد الجديد . وقد وصلتنا بعض قراءات متفرقة في رسائل بولس ترجع الى هذه الترجمة على الأرجح . وقد ذكر موسى الأجيلي أن بوليكاريوس ترجم العهد الجديد والمزامير ، ولكن يظهر أن ترجمته اشتملت على أجزاء من العهد القديم . وقد وصلتنا مقطوعات من هذه الترجمة في مخطوطات محفوظة في مكاتب فلورنسا وروما والمعهد اللاهوتي في نيويورك . وتشتمل على قطع من الأناجيل أرخت ترجمتها في سنة ٥٨٠ م . وتشتمل كذلك على أقدم نصين لرؤيا يوحنا .

وينسب الى بوليكاريوس ترجمة النص السرياني للعهد القديم في رسائل القاثوليقون الأربعة ، وقد أخذت عنها الترجمة العربية .

سمعان البيت ارشامي

هو أحد الرجال البارزة الذين يمثلون عقيدة أصحاب الطبيعة الواحدة في الاقليم الفارسي ، وكان يلقب بالمجادل الفارسي لأنه كان يمتاز بنشاط عجيب في الدفاع عن عقيدته وعن معتنقيها في المملكة الساسانية ، سواء من الناحية العقلية أو في دفع الأذى عنهم : فكان يُطوَّف بالمقاطعات الفارسية يجادل المانويين والديصانيين والأوطيخيين والنساطرة. وقد أعجب به بابي الجاثليق النسطوري على أثر مجادلته له معه فرسمه أسقفاً على بيت أرشام (١) أي فيما بين سنتي ٤٩٧ م . و ٥٠٣ م . أما عن تاريخ رسامته بالضبط فيذكر السمعاني اعتماداً على ما رواه ديونسيوس التلمسحري أنه كان أسقفاً على بيت أرشام فيما بين سنتي ٥١٠ م . و ٥١٥ م . ولكن القطعة السريانية التي يقتطفها لا تشتمل إلا على سنة ٥١٠ م . وهو تاريخ غير صحيح . فاذا كان ما رواه يوحنا الأسثوي - والذي يعرفه شخصياً - صحيحاً فالمؤكد أنه عين أسقفاً قبل سنة ٥٠٣ م . وهي السنة التي توفي فيها بابي الجاثليق ، والراجح أنه بقي أسقفاً حتى سنة ٥١٠ م . إذ يورخ في هذا العام استشهاد ثلاثة من المجوس الذين اعتنقوا المسيحية على يديه .

وقد زار سمعان الحيرة أكثر من مرة . ومنها كتب خطابه الى سمعان رئيس دير جبول (٢) سنة ٥٢٤ م . عن استشهاد أهل حمير المسيحيين الذين اضطهدهم ذو نواس ملك اليمن اليهودي قبل كتابة الخطاب بعام . وزار القسطنطينية كذلك ثلاث مرات ، ومات فيها في زيارته الأخيرة حينما كان يقوم بزيارة الامبراطورة تيودورا قبل سنة ٥٤٨ م . بقليل . وقد وصلتنا سيرة لسمعان من وضع يوحنا الأسثوي .

أما كتاباته فتشتمل على صلاة ذكرها السمعاني في المكتبة الشرقية ، وخطاب الى شخصية مجهولة كتب حوالي سنة ٥١٠ م . يعارض فيه برصوما لصبغه الكنيسة الفارسية الرسمية بالصبغة النسطورية ، تناول فيه أصل النسطورية وتاريخ انتشارها في الشرق ولكن من وجهة نظر طائفية ضيقة في أسلوب فيه كثير من الإقذاع ، ويعمد من أقدم الوثائق عن الدعاية النسطورية في بلاد الفرس .

(١) قرية بالقرب من سلوقيا والمدائن . (٢) يقع على الشاطئ الشرقي لدرجة بين النهرية وواسط

أما خطابه الثاني الى رئيس دير جبول الذي أشرنا اليه فيعد الوثيقة الأساسية لاضطهاد ذي نواس لمسيحي اليمن في القرن السادس . وقد نشر ملخص له ، يظن أنه من وضع يوحنا الأسوي ، مرات عدة . أما الجزء الأكبر من الخطاب فقد نشره جويدي المستشرق الإيطالي ثم أكسل موبرج (Axel Mohberg) المستشرق السويدي .

وقد افتتح خطاب سيمان هذا بمقدمة عن اليهود وفساد معتقدهم ، والحميريين ومن أين جاءتهم اليهودية ، وكيف انتشرت النصرانية فيهم ، واضطهاد الحميريين للمسيحيين . وذهب ثوما أسقف نجران على الأرجح الى بلاد حمير لأول مرة . ثم يورد ملخصاً لخطاب أرسله ذو نواس الى المنذر ملك العرب يحرضه فيه على اضطهاد المسيحيين ويذكر له كيف اغتصب الملك . ثم ينتقل سيمان بعد ذلك الى وصف تطويق مدينة نجران ، وأخذه أهلها بالمخاتلة بعد أن استعصى عليه افتتاحها ، ويذكر أسماء من استشهدت ويعصف كيف استشهدوا ، وكيف وقعت مذبحه نجران ويختتمه بذكر ما سمعه في الحيرة من قصص الاضطهاد التي لم ترد في خطاب ذي نواس . وطلب في ختام خطابه الى الأساقفة أن يصلوا من أجل المسيحيين في بلاد حمير ، وأبدى أمله في أن يعمل أساقفة العقيدة الامبراطورية عند الامبراطور لكي يضع حداً لاضطهاد اليهود للمسيحيين .

اسطفان بن صديلي

وُلد في النصف الثاني من القرن الخامس ، وكان في مبدأ حياته يعقوبياً . رحل في شبابه الى مصر ، وأقام بها زمناً تعلم أثناءه على رائد اسمه يوحنا ، وهو — فيما يظهر — الذي لقنّه آراء اوريجين عن وحدة الوجود التي عاد بها الى الرُّها . فابتدأ ينكر أبدية عذاب جهنم ، وأكد أن المذنبين سيعادون الى الله بعد تطهيرهم في النار « كي يكون الله الكل في الكل » (كورنثوس الأولى ١٥ : ٢٨) وقد طعن يعقوب السروجي واكسنايا في هذه العقيدة في خطاييهما .

فلما شاعت عنه هذه الآراء نُصبت بالإلحاد وطُرد من الرُّها فرحل الى دير في بيت المقدس حيث وجد بين رهبانه عدداً مما يشاطرونه هذه الآراء . واستمر — من بيت

المقدس — يواصل تلاميذه في الرُّها حتى لا تنقطع الصلة بينه وبينهم .

وينسب الى ابن صديلي كتاب هيروتيسوس الذي أراد أن يحمل الناس على الاعتقاد بأنه نقله عن مؤلف يوناني اسمه هيروتيسوس ، زعم أنه أستاذ ديونسوس الأريوباجي ، وهذا الكتاب عن أسرار الكنيسة ، وقد استعرض المؤلف فيه سلسلة آرائه . ولكن الأسلوب السرياني الرشيقي لهذا الكتاب يؤكد لنا أنه من وضع أسطفان نفسه . وكانت الكنيسة في ذلك الحين تسير فلسفة أرسطو في شرح العقيدة ، ولكن أسطفان عمد الى إدخال آراء الفلسفة الإغلاطونية الحديثة في العقيدة فلم يجد محاولته أرضاً خصبة ، لذا لم تتعد دائرة المعتنقين لهذا المذهب ، ولم يجد هذا الكتاب طريقه الى الانتشار حتى إن ابن العبري يقول إنه وجد مشقة كبيرة في الحصول على نسخة منه ، وقد وصل إلينا هذا الكتاب في نفس المخطوط الذي حصل عليه ابن العبري والذي يشتمل على شروح تيودوسيوس عليه .

وقد شرح البطرق تيودوسيوس (٨٨٧ م . — ٨٩٦ م .) هذا الكتاب بعد أن قدم له بمقدمة عامة وشرح كل فصل فيه على حدة بعد أن قدم له بمقدمة خاصة ، وكذلك شرحه ابن العبري ، وكان شرحه — فيما يظهر — تلخيصاً لشرح تيودوسيوس . وقد قدر كل منهما قيمة آراء أسطفان في التنسك الشخصي والزهد . ولذلك حاولا في شرحهما أن يعدلا آراءه حتى تسير آراء أصحاب الطبيعة الواحدة . وكان لآراء أسطفان أثر ملموس في الصوفية الغربية في القرون الوسطى كما كان لها أثر على حركة التصوف في الاسلام . ولاسطفان كذلك شروح رمزية على المزامير بقيت لنا منها مختارات في مخطوط بالمتحف البريطاني نسخ حوالي القرنين التاسع والعاشر . وله كذلك خطابات ورسائل وشروح صوفية على الكتاب المقدس أشار إليها اكسنايا في خطابه الى ابراهيم وأورست الرهاويين ولكننا لا نعرف عنها شيئاً .

وقد نشر المستشرق فروذنجهام بحثاً وافياً عن ابن صديلي تحت عنوان « أسطفان بن صديلي المتصوف السرياني وكتاب هيروتيسوس » سنة ١٨٨٦ ضمنه كل ما يعرفه من كتاباته .

يوحنا بن قرصوص

ويعرف أيضاً بيوحنا التلي ، وكان من المشايخين لأصحاب الطبيعة الواحدة ، بل لعله أحد الذين مهدوا ليعقوب البردعي في تحويل السوريين إلى عقيدة أصحاب الطبيعة الواحدة . وبين أيدينا له سيران : الأولى من وضع يوحنا الأسوي في كتابه « سير الآباء الشرقيين » . والثانية : من وضع الياس ، وهو فيما يُظن كان أحد تلاميذه أو أحد زلائه ، كتبها بعد سنة ٥٤٢ م . أي بعد فتح الفرس لارقة .

ولد يوحنا في الرقة من أسرة شريفة ، فعنيت أمه الأرملة بتعليمه . والتحق بالجيش وهو في سن العشرين ، ولكنه تركه بعد قليل جاعلاً حياته لخدمة الدين ، فترهب ثم رسم أسقفاً على تلاً أو قسطنطينية سنة ٥١٩ م . ولكن جوستين عزله سنة ٥٢١ م . وروون أنه زار القسطنطينية سنة ٥٣٣ م . ولما كان في طريقه منها إلى الشرق طارده أعداؤه فاختفى في جبال شيجار ، ولكنهم تمكنوا من القبض عليه وحملوه إلى نصيبين فرأس العين فأنطاكيا حيث لقي حتفه سنة ٥٣٨ م . وهو في الخامسة والخمسين من عمره شهيداً ، بعد ما سجن نحواً من عام في دير منسي بأمر افريم بطرق أنطاكية (٥٢٩ — ٥٤١ م) .

أما كتاباته فهي : خطاب إلى رهبان الأديرة المجاورة لمدينة تلاً عن عقيدة أصحاب الطبيعة الواحدة ، و٤٨ قانوناً عن القربان ، و٢٨ قانوناً أخرى إلى رجال الدين ، وهي ذات قيمة لتاريخ القداسات . ورسالة عن وظيفة الشماس . وشرح للتقديسات الثلاثة وموضعها من القداس . وكلها صحيحة النسبة إليه .

يعقوب البردعي

من البارزين في تاريخ المسيحية ، فهو المؤسس الحقيقي للكنيسة اليعقوبية ، وإليه يلتسب اليعاقبة . وهو يعقوب وأبوه تيوفيلوس بن معني قسيس تلاً ، لقب بالبردعي لأنه كان يلبس البرادع . رزق به أبوه في سن متأخرة ، وبعد أن لقنه قسطاً من العلم أدخله دير فسيلتا بجوار قرية جومثا في جبل الأزل غير بعيد من تلاً .

وحوالي سنة ٥٢٨ م ذهب هو وراهب اسمه سرجيس الى القسطنطينية للدفاع عن عقيدة أصحاب الطبيعة الواحدة ، وقد استطاع أن يفوز برضى الامبراطورة تيودورا التي أحسنت لقاءهما ، وبقيتا بالقسطنطينية ١٥ عاماً في الوقت الذي كان فيه أصحاب الطبيعة الواحدة يلاقون صنوف الاضطهاد وبخاصة خلال سنتي ٥٣٦ — ٥٣٧ م حينما قام أفريم بطرق أنطاكية باضطهادهم حتى كاد أن يمحو فرقته رغم جميع الجهود التي بذلت لاحتياط ما يقوم به . ولكن فظاعة هذا الاضطهاد حركت الغيرة في نفس الحارث بن جبلة ملك غسان العربي فذهب الى القسطنطينية حوالي سنة ٥٤٣ م . وحرّض تيودورا على إرسال عدد من الأساقفة الى الأقاليم التي تخضع لسلطانها . فأوعزت الى تيودوسيوس بطرق القسطنطينية ، فنصب تيودور أسقف الاسكندرية المعزول أسقفاً على بُصرى ، على أن تكون له الراية على فلسطين والأقاليم العربية ، ويعقوب ليكون أسقفاً على الرُّها على أن تكون له راية سوريا وآسيا الصغرى .

منذ ذلك الحين تغيرت حياة يعقوب وأصبحت سلسلة لا تنقطع من المتاعب ، فقد أخذ يتنقل سيراً على قدميه بين البلاد التي خصّته برعايتها باذلاً كل جهده لتقوية الروح المعنوية بين أصحاب عقيدته ، لاستعادة من انحرف منهم ، واختار لذلك الشماسة والقسس . ثم وجد انه لا بد له من وجود أساقفة ، وكان تنصيب الأسقف لا يتم إلا بثلاثة من الأساقفة على الأقل ، فاختر لذلك قسيساً اسمه « كونون » من قليقيا وآخر اسمه « اوجين » من ايزاوريا ، وسافر بهما الى القسطنطينية ثم الى الاسكندرية لرسمهما أساقفة . فرسم كونون أسقفاً على طرسوس في قليقيا ، ورسم اوجين أسقفاً على سلوقيا في ايزاوريا . وبذلك تمكن في طريق عودته أن يرسم غيرها من الأساقفة أمثال يوحنا الافيزوسي المؤرخ الذي رُسم على آسيا الصغرى .

تلك المهمة الجبارة التي بذلها يعقوب كانت سبباً في انتعاش كنيسة اليعاقبة وقد كُملت مجهوداته في النهاية بالنجاح بتتويج صديقه سرجيس بطرقاً على انطاكية سنة ٥٤٤ م . ولكن سرجيس لم يعمر بعد ذلك طويلاً فمات سنة ٥٤٧ م . وبقي كرسيه شاغراً ثلاث سنوات ، فاختر يعقوب وأساقفته بولس راعي الاسكندرية ليكون خلفاً له .

وفي سنة ٥٧٨ م . خرج يعقوب وهو في سن الغيخوخة لزيارة دميان بطرق الاسكندرية (٥٦٩ — ٦٠٥ م) . غير أنه مات سنة ٥٧٨ م . على الحدود المصرية في دير مار رومانوس ودُفن به ، وبقيت رفاة فيه حتى سنة ٦٢٢ م . حينما أرسل زكايوس أسقف تلاً بعض أعوانه فنقلوها الى تلاً واحتفلوا بدفنها في دير فسيلتا .

وقد جمع السمعاني كل ما كان معروفاً عن يعقوب حتى أيامه في كتابه المكتبة الشرقية . ثم اتسعت مصادرنا عنه بعد ذلك بعد نشر الجزء الثالث من كتاب تاريخ الكنيسة ليوحنا الآسيوي وفيه سيرة ليعقوب . ثم نشرت بعد ذلك سيرة أخرى ليعقوب وقد انتفع المستشرق « كلاين » بهاتين السيرتين في وضع كتاب قيم عن يعقوب سنة ١٨٨٢ م . وقد رأيت أن حياة يعقوب كانت حافلة بالنشاط والحركة ، ولهذا لم يكن لديه متسع من الوقت للكتابة . وكل ما وصلنا من كتاباته قداس نشر رنودوت ترجمته اللاتينية ، وخطابات متفرقة كتبها باليونانية وبين أيدينا ترجمتها السريانية ، وينسب اليه شرح للعقيدة لم يصلنا منه إلا النص العربي وترجمته الحبشية ، كما ينسب اليه ترثيلة لعيد البشارة لم يبق لنا منها إلا ترجمة عربية .

* وقد ظهر بعد يعقوب البردعي عدد من كتّاب اليعاقبة منهم بطرس أسقف الرقة الذي كان يعيش سنة ٥٧٧ م . في دير أمياناس على حدود الصحراء . ذهب الى مصر واشترك في جدل ديني شديد مع بطرقها دميان وتوفي سنة ٥٩١ م . ومن كتاباته ميمر على وزن المقاطع السبعة عن الصلب ، ورسالة الى أساقفة ما بين النهرين . أما بقية كتاباته فالغالب أنها كتبت باليونانية :

* ومنهم يوليانوس من دير قنسرين الذي رسم أسقفاً على الرقة خلفاً لبطرس وتوفي سنة ٥٩٤ م . وقد بقيت لنا من كتاباته أجزاء من رسالة يعارض فيها الأسقف سرجيس وأخاه يوحنا .

* ومنهم أخو ذمه (أي أخو أمه) كان أسقفاً على نصيبين سنة ٥٥٤ م . ووافق على قرارات المجمع النسطوري للجاثليق يوسف . وتقول المصادر اليعقوبية إن الجاثليق الأرميني خرستفوروس الأول (٥٣٨ م . — ٥٤٥ م .) نصّب أسقفاً على بيت عربايا .

وأنه جادل الجاثليق النسطوري أمام أشرف الفرس وانتصر عليه . وقد نصّب به يعقوب البردعي سنة ٥٣٨ م . مفرّياناً على بعثة تبشيرية يعقوبية في المنطقة الساسانية . ويقولون انه تمكن من تعميد أحد أبناء خسرو الأول تحت اسم جرجس ، فأمر خسرو بقطع رأسه سنة ٥٧٥ م . وله كتابات تظهر فيها مقدرته في الاتجاه الفلسفي عُرف له منها عند النساطرة تعاليم يعارض فيها الفلاسفة والمنجمين كل منها في فصل ، وكتاب عن المنطق ، ومجموعة من التعريفات ، وميامر عن حرية المشيئتين والطبيعتين ، وكتاب عن الإنسان باعتباره عالماً صغيراً . وترجع كلها الى الفترة التي كان فيها على مذهب النساطرة .

* ومنهم دائيال الصلحجي (الصلحاني) وقد ذكر عن نفسه أنه كتب سنة ٥٤١ م . شروحا في ثلاثة أجزاء أهداها الى يوحنا رئيس دير أوسابيوس في كفر برتا في منطقة أقاميه ، وله رسالة جدلية اقتبس فيها من كتاب المؤرخ يوسيفوس فلافيوس .

الأدب المنظوم

لم يكن الشعر السرياني أقل من النثر شأنًا عند أصحاب الطبيعة الواحدة في هذا القرن . ولذلك قام عدد من كتابهم بنظم الشعر ، عرف منهم اسحاق الرهاوي الذي خلط الناس بينه وبين اسحاق الأنطاكي . ويوحنا الذي يقال إنه تتلمذ على برصوما الراهب ، وله ميمر باسمه على وزن المقاطع السبعة عن المسيح في الهيكل . وكان أمير الشعراء السريان في هذا القرن يعقوب السروجي الذي يمثل الميامر السريانية والذي أعجب الموارنة به واعتبروه أحد أقطابهم . وكان له تلميذ اسمه جيورجيس بقي لنا من شعره ميمر على وزن المقاطع السبعة عن المسيح في الهيكل . ومنهم سيمان الفخاري وله طقوس كان يُستغنى بها .

يعقوب السروجي

علم من أعلام الأدب السرياني . وُلد في كورتيم على الفرات ، وهي إحدى قرى سروج سنة ٤٥١ م . ولذلك لقب بالسروجي ، وكان يلقب أيضاً بقيثارة روح القدس ، وعود الكنيسة المؤمنة . وكان أبوه قسيساً قضى مدة طويلة من حياته يسأل الله أن يرزقه طفلاً ، فلما رُزق به عدّ مولده جزاء له على صلواته ونذوره .

حصل يعقوب على ثقافته اللاهوتية في مدرسة الفرس بالرّها ، وكانت أيامه كلها تحصيل

ومذاكرة حتى تمكن بعد فترة قصيرة من أن يفوز بشهرة واسعة لعلمه وفصاحته ،
وظهرت مواهبه الشعرية وهو في العشرين من عمره ، بدأها بـعمر عن رؤيا حزقيال
للشارويعم . وكانت كل جهوده وقفاً على الكتابة والتأليف ولم يقصر جهوده على الشعر بل
كتب ميامر نثرية عن أعياد الكنيسة وراثاً نثرياً ضم إلى الطقوس الجنائزية .

وانتظم يعقوب كأبيه في سلك آباء الكنيسة ، فبدأ حياته قيماً في حوراً
سنة ٥٠٣ م . ثم عين أسقفاً على بطنان عاصمة منطقة سروج سنة ٥١٩ م . وكان حينئذٍ
في الثامنة والستين من عمره ، ولكنه لم يُعمّر بعد ذلك طويلاً فمات في
بطنان سنة ٥٢١ م . وهو في السبعين من عمره . وقد وصلتنا ثلاث سير سريانية ليعقوب :
الأولى من وضع يعقوب الرهاوي ، والثانية لا يعرف مؤلفها ، والثالثة مدح منظوم
مطول لمؤلف اسمه جرجس . وقد اختلفوا فيمن يكون جرجس هذا : فيقول البعض إنه
جرجس تلميذ يعقوب ، ويقول آخرون بل هو جرجس أسقف سروج .

وكان يعقوب يميل إلى الهدوء ولذلك فإنه لم يشترك في الجدل الذي استعر في الشرق
في أيامه حول طبيعة المسيح ، ولهذا سلم من الاضطهاد الذي صبّه جوستين الأول على
أصحاب الطبيعة الواحدة بعد أن أبطل القانون الذي أصدره زينون بتوحيد الكنيسة
البيزنطية مع الميول اليعقوبية ، ومن ذلك قام الشك حول عقيدة هذا المؤلف ، وإن كانت
خطاباته الثلاثة إلى رهبان دير مار بسوس في حاريم ، وردّ الرهبان عليها ، وخطابه إلى
بولس الرهاوي لم تدع مجالاً للشك في أن يعقوب كان من أصحاب الطبيعة الواحدة ،
وأنه ظل كذلك حتى مات ، فإن هذه الرسائل تصوّره حاقداً منذ صغره على العقيدة
النسطورية التي كانت تُسلّسن في الرها ، كما تظهره هازناً بهلينية زينون في أول الأمر ،
ثم مؤمناً معتنقاً لعقيدة الطبيعة الواحدة بعد ذلك . وقد كتبت هذه الخطابات كلها في
حوراً على الأرجح فيما بين سنتي ٥١٤ و ٥١٨ م . ومما يزيدنا اقتناعاً بأنه كان من أصحاب
الطبيعة الواحدة أنه كان أحد الأساقفة الذين باركوا سيامة يوحنا التلي أحد المتحمسين
من أصحاب الطبيعة الواحدة في عهد جوستين .

وكتابات يعقوب النثرية قليلة ، أعرفها — إلى جانب خطاباته التي أشرنا إليها — خطاب

الى نصارى نجران يواسيهم فيه حينما اضطهدهم الملك ذو نواس . وخطاب آخر وجهه الى أهالي الرُّها حينما هددها الفرس بالغزو ، وخطاب ينقض فيه عقيدة أسطفان بن صُددبلي والمظنون أنه كتبه في بطنان فيما بين سنتي ٥١٩ و ٥٢٠ م . ، وخطاب الى أهالي أرزون عن العقيدة . وقد بقي لنا عدد من خطاباتهِ في مخطوطين بالمتحف البريطاني .

وينسب الى يعقوب أيضاً قداس نشر رنودوت ترجمته اللاتينية ؛ وترتيب للعماد ، وست أناشيد للأعياد ، وخطبة موضوعها « يجب أن لا ننسى خطايانا أو نهملها » ، وموعظة ليوم الجمعة الثالث من صيام الأربعين ، وأخرى عن الفصح ، وسيرة لمار حنينا . أهداها الى فيلوثيروس ، وسيرة لدانيال الراهب ، وينسب اليه ابن العبري في كتابه « تاريخ الكنيسة » شرحاً على مثنويات اواجريس الست بناءً على طلب جرجس أسقف القبائل العربية ، ولكن هذا الفرح لم يصل إلينا .

وتقابل قلة كتابات يعقوب النثرية كثرة هائلة من الكتابات المنظومة على أوزان مختلفة أغلبها من ذات الاثني عشر مقطعاً ، وبعضها من ذات المقاطع السبعة ، وله مداريش أدبية ، وطقسية صحيحة النسبة اليه . وله سوغيتا شعرية ، منها واحدة عن رثائه للعالم ، وأخرى عن الرُّها ، وأنشودة المناولة . وله تسابيح ، منها أنشودة الصباح على وزن المقاطع السبعة ، وله ٧٦٣ ميمراً منها ميمر عن تميميد الامبراطور قسطنطين ، وميمر غير كامل عن « والدة الله تحت خشبة الصليب » ، واثنان عن مريم العذراء ، وميمر عن العذارة والفسق ، وكان آخر ميامره عن ماري وجولجوثا وقد مات قبل أن يتمها . ويقول ابن العبري إن يعقوب كان يستخدم ٧٠ نساخاً في كتابة نتاجه الأدبي . وقد ضاع أكثر من نصف هذه القصائد ولم يبق لنا منها إلا نحو من ٣٠٠ قصيدة في عدد من المخطوطات الموزعة في مكتبات أوروبا ومن قصائده المستقلة قصيدة عن توما الرسول وسفره الى الهند للتبشير بالمسيحية ، والقصر الذي بناه في السماء لملك الهند . وأخرى عن سقوط الأصنام ، ذكر فيها بعض البيانات عن الوثنية عند السريان . وفيها يظهر كرهه لهذه الوثنية . وله مجموعة من الميامر في تمجيد القديسين ، منها ميمر عن سمعان العمودي يصف فيه يعقوب كيف حارب سمعان الشر والشرير ، وآخر عن حبيب وجوريا وشامونا شهداء الرُّها وبعض ميامر في تمجيد التنسك ، وله مجموعة أخرى تعالج موضوعات من المهددين القديم والجديد ، منها قصيدة

من العصفورين الذين وردا في شريعة الأبرص (لاويين ١٤ : ٤) ، وأخرى عن تيس ذبيحة الخطيئة (لاويين ١٦ : ٧) وثالثة عن لثام موسى (خروج ٣٤ : ٣٣) وبعض قصائد في تاريخ العهد القديم . وله مجموعة من القصائد الطويلة أو الملاحم تربي أبيات بعضها على ثلاثة آلاف في بعض الأحيان . منها : قصيدته عن الاسكندر وتقع في ٧٣٠ بيتاً ، ومنها قصيدته عن عربة حزقيال والأقوام الذين ظهروا له في رؤياه ، والتي تنبأ فيها بسقوط آمد في أيدي الفرس ، وتقع في ١٤٠٠ بيت ، ومنها قصيدة عن العقيدة وأخرى عن يوسف الصديق . وثالثة : عن موسى ، وكل واحدة منها مقسمة الى عشرة ميامر ، وقصيدة عن أيام الخليقة الستة مقسمة الى سبعة ميامر .

وشعر يعقوب رقيق عذب وأسلوبه شيق وتعبيره طريف ، ولا يجاريه في بساطة أسلوبه وسهولته أحد في تاريخ الأدب السرياني ، وهو من هذه الناحية يفوق افریم واسحاق الانطاكي الى حد كبير ، وقد أخذ مادته في الشعر من تغير الليل والنهار ، والراحة والعمل ، والصلاة في الصباح والمساء ، وعلى المائدة بعد الأكل ، ومن الطبيعة بكل ما فيها من ماء وريح وغاب . ولذلك فقد انتشرت كتاباته الى أوسع مدى ، وترجم الكثير من قصائده الى العربية ثم الحبشية ثم الى عدد من اللغات الأوربية ، كما وجد لقصائده بعض المقلدين ، كما سنرى عند درس سمعان الفخاري . وتستطيع أن تتبين شيئاً من منزلة يعقوب في الشعر من هذه المقدمة التي ننقلها لك من قصيدته عن سمعان العمودي :

«وفاقي يا ربي لكي أرسم صورة كلها جمال ، لسمعان المختار الذي يعجز كل لسان عن وصف جماله . بعونك أتكلم عن كراماته وكلي عجب ؛ فليس إلا بك يوصف جماله . شد أذري لهذه المهمة حتى أفيض في الحديث عنه ، ذلك المجاهد الذي تفيض الكرامات منه . أنا مزمارك ، انفخ في روحك يا ابن الله ، أعطني أنعاماً عذبة عن الجميل . فلتحركني قوتك مثلاً تحرك الريح القصب ، فتخرج منه لحناً جميلاً بصوت عظيم . ليس للقصب صوت ولا غناء ، ولكن الريح تهزها فيشجي صوتها السامعين . لن يحد الخطيب كلاماً يقوله ، إن لم تحركه كلمتك ، بك يا رب تتحرك أفواه المتحدثين فيصدر عنها كل قول جديد ، يفيض إيجازاً وينشد مدحاً . تعالوا أيها السامعون ارتشفوا حلاوة العقيدة ، الصادرة عن مصدر حلو يضيء طعامها النفوس . تعالوا لتسراح نفوسكم إلى سماع حكاية رجل جميل ، تزيد شهرته عن أمواج البحر العظيم . تعالوا انصتوا الى معجزاته الالهية ، التي عجز اللسان عن وصفها . تعالوا الى وليمة جمعت ما طاب من الفاكه ، منضدة تسركم . تعالوا الى وليمة لا إفضال لطعامها ، لا تثقل على النفس ، بل تتلذذ النفس من ترتيبها . تعالوا خذوا بالجمان ثروة طائلة خفيفة الحمل ؛ من كنز

لا يفنيه كثرة الآخذين. تعالوا أعيروني أسماعكم في هدوء ، أعطيك سر الحياة بصوت عظيم. فإن سيرة سمعان وسيلة كل ربح ، لي ولكم ولجميع السامعين . كان عامل خير بدأ حياته وانتهى منها مجداً ، لم تسؤه عبادة الله . نادى الشيطان رفقاءه ، ثم فتح فيه كالفائد ليأمرهم . قال يا جنود الآن نقوم للحرب ولا نتخاذل فنحترق . البسوا أقنعة مخيفة واطهروا في شكل بشع واعملوا أمامه أعمالاً خادعة . وتثير الشياطين عواصف شديدة كالجبال ، ويشور الغبار فيحجب لون الهواء . وتهب رياح قوية تهز الأرض ، فينتج عنها زلزلة عظيمة كصوت البحر . تشبهوا بالحشرات اللاذعة والحيتات ، وكونوا طيوراً وزواحف على الأرض ومهاجرين للأسوار . والآن هلم إلى المعركة بنفوس ثائرة نشعل الحرب ولا نتخاذل فنحترق . والآن سهل علينا أن نحارب فوق العمود ، هلم نلق في قلبه الرعب بالجيوش المعبأة عساه ينكص على عقبه . عندئذ تجتمع عصاة الشياطين الخطاة ، وتماهدت وأعطت المواعيث وقامت للحرب . وانقسمت جموع الشياطين إلى فرق ، لكي تصيد فرخ النسر بحيلها . زحفت الحيات المجنحة من أجحارها وهي تفح على الحمامة الساذجة التي نسجت عشها فوق الجحر . نفث الشياطين سماً زامناً ليقتلوا القطاة التي كانت تغني فوق الجبل بصوت رخيم . اجتمعت فرق الصقور على عصفور لتصيده ، فطار في الجو وتركهم مبهوتين .

ويستمر الشيطان وأعوانه في مناهضة القديس فيصيدونه في ساقه لكي يتخلى عن عبادة الله ، ولكنه يترساقه ويضعها أمامه ويرثيها في عبارات بليغة تنتهي بها هذه القصيدة.

سمعان الفخاري

كان من أثر إعجاب الناس بشعر يعقوب السروجي ظهور كاتب من كتّاب التراتيل ذات اللون لشعبي ، كان يقلد شعر سمعان في لغة سهلة دارجة وينشده أثناء عمله على العجلة التي يصنع عليها الفخار ، ذلك هو سمعان الفخاري .

كان سمعان شماساً في قرية جشير غير بعيد من دير مار بسوس وكل ما نعرفه عنه أنه كان صانع فخار وكان يتغنى أثناء عمله على عجلة الفخار بتراتيل يؤلفها على البديهة . وكان يسجل ما يجول بخاطره على اللوحة التي يعمل عليها أو على أي شيء يقع له ، ويذكر يعقوب الرهاوي أن السروجي سمع عن سمعان الراهب ، وزاره يوماً وسمعه وهو ينشد ترانيمه الدينية هذه أثناء قيامه بالعمل ، فأعجب باللحن ومالت أذنه إليه ، وحمل معه بعض هذه الأناشيد ، وشجع المؤلف على المضي في تأليفه ، وسميت هذه الأناشيد بالقوقايات (أي الفخاريات) . وقد بقيت لنا تسع تراتيل من هذه الفخاريات عن طبيعة المسيح في مخطوط يرجع إلى حوالي القرنين الثامن والتاسع .

كتاب النساطرة

ظلت مدرسة نصيبين مركزاً للحياة الأدبية عند النساطرة في المملكة الساسانية ، وكان من كبار رجالها الذين خلفوا نرسي ، اليشع بن قوزبايا ، واثنان من أقارب نرسي هما ابراهيم ويوحنا من علماء اللاهوت ، ويوسف الاهوازي من علماء النحو . وترجم ما بقي من كتابات نسطوريوس التي أمكن اتقاذها من أيدي أعدائه ، كما ترجمت كتابات نفر ممن عاصروا نسطوريوس .

* أما اليشع فقد سمي بابن قوزبايا ، نسبةً الى قرية قوزبو من أعمال مرجا في اقليم بيت عربايا التي ولد فيها . هاجر مع نرسي من الرثا الى نصيبين . وتولى رئاسة مدرستها سبع سنوات بعد وفاة نرسي . كان نشاطه الأدبي متعدد النواحي . كتب بالسريانية كتاباً عن حقيقة الديانة المسيحية يضم ثمانيا وثلاثين مقالة تكلم فيها على الجوهر الالهي ، والتثليث ، وأيام الخليفة الستة ، وصفة الانسان ، وخلق الملائكة ، وهبوط الشيطان ، ومجيء المسيح في آخر الزمان . وبعث بالكتاب الى أفاققيوس الجاثليق ، فنقله هذا الى الفارسية ورفعاه الى قباد ملك الفرس وكان طلب ذلك . وله عدد كبير من الكتابات حال دون انتشارها شيوع الزرادشتية . منها كتاب في الرد على الهرطقة ، يريد اليعاقبة ، وشروح على بعض أسفار العهد القديم والجديد ، وكتاب عن تأسيس مدرسة نصيبين ، وآخر عن الشهداء ، وصلاة للشكر ، وطقسيات قداسية للقداس ، وميامر شعرية .

* وأما ابراهيم برسهدا — ويكنى بالبيت رباني — فكان من معلّثا . اتصل بنرسي وهو في الخامسة عشرة من عمره ورأس مدرسة نصيبين ، ويقال إنه بقي فيها ما لا يقل عن ستين عاماً ، وتخرج على يديه أكثر من ألف تلميذ ، وإنه زاد في مبنى المدرسة . أما عن أعماله الأدبية فله شروح على بعض أسفار العهد القديم ، وأجوبة في الرد على بعض المسائل اللاهوتية . وله كذلك كتاب عن تاريخ تأسيس مدرسة نصيبين ، وبعض ميامر منظومة ، وتنسب إليه تسبيحة ليلة الاثنين من الصلوات اليومية للكنيسة .

* وكان يوحنا البيت رباني قريباً لنرسي ، وكان ذا أثر ظاهر في مدرسة نصيبين . وتوفي

بالتعاون حوالي سنة ٥٦٧ م . وله رسائل في الرد على اليهود والمجوس وأصحاب الطبيعة الواحدة ، وأخرى على أسئلة تتعلق بالمهدين القديم والجديد . وله شروح على بعض أسفار العهد القديم ، وميامر منظومة للصلاة ، وميمر عن انتصار كسرى الأول على عرب نجران ، وآخر عن فظائع الطاعون في نصيبين . ذلك إلى آثار شعرية في الطقوس الجنائزية . وقد اهتم بالمنداريش والتسابيح وله في ذلك مدراش يتلى في صلاة الليل يوم الجمعة .

* وكان يوسف الأهوازي أول من برز في النحو من السريان ، وينسب إلى الأهواز (خوزستان ، وبالسريانية بيت هوزايا) . وكان من تلاميذ نرسي . وقد وضع نظاماً للتفريق بين الكلمات المتفقة في الهجاء والمختلفة في النطق عن طريق النقط ، ويقال إنه نقل كتاب تكني لديونسيوس التراقي في النحو اليوناني وانتفع به في وضع كتاب في النحو السرياني .

والى جانب مدرسة نصيبين الأدبية كان «مار أباء» ممثلاً لمدرسة نصيبين اللاهوتية القديمة التي يرجع الفضل في إنشائها إلى مدرسة سلوقيا ، وكانت المدرسة المنافسة للمدرسة التي أنشأها نرسي في نصيبين . ومن ذلك المركز الجديد أطلقت تلك الروح التي ترعرعت في نصيبين على بعض الأقاليم عن طريق إنشاء بعض مدارس محلية لاهوتية كلها تحت إمرة رئيس واحد ، وكان من هؤلاء الرؤساء بولس النصيبيني ، وتوما الرهاوي وخليفته قيوري الرهاوي ، وكذلك المطران تيودور المروزي ، وأخوه جبرائيل الهرمزدشيري .

الجائليق مار أباء الأول

وُلد مجوسياً من أبوين من أهل قرية «حالا» من أعمال راذان على الشاطئ الشرقي للبحر ، وكانا يدينان بدين زارادشت ، وكتب لمرزبان النبط الذي كان يقيم في راذان ، ثم اعتنق المسيحية ومضى إلى نصيبين وأقام بمدرستها ولزم «معنا الأرمني» ، وتلقى عليه علومه اللاهوتية . ثم رحل إلى المنطقة الرومانية ، واتصل برجل من أهل الرها يسمى توما فتعلم منه اليونانية ، وبذلك أصبح يجيد الفارسية واليونانية والسريانية ، ثم سار هو وتوما

الى فلسطين ومصر، ودخلا الاسكندرية وجما كتب تيودور المفسر. وكان «مار أبا» يترجم بالسريانية ورفيقه توما يفسر باليونانية. فغاظ ذلك اليعاقبة فطردوها من الاسكندرية، ففضيا الى بلاد اليونان فالقسطنطينية وأظهرا بها علومهما، وفيها تعرف «مار أبا» بالرحالة كوسماس الذي زار الهند بين سنتي ٥٢٥ م. و ٥٣٠ م. ولما رجع «مار أبا» الى نصيبين قام بالتدريس والتفسير والترجمة بمدرستها، ثم رُسم جاثليقا سنة ٥٤٠ م. وتمكن من إزالة النزاع الذي ظل مستعرا خمسة عشر عاماً بين نوسي واليشع. وسافر في رحلة تفتيشية حتى وصل عيلام وفارس، وأنشأ مدرسة لاهوتية في سلوقيا. غير أن كراهية المجوس له أخذت تزداد يوماً بعد يوم فخرّضوا عليه الملك كسرى أنوشروان سنة ٥٤١ م. فنفاه سبعة أعوام في أذربيجان، وفيها شهد اجتماعاً عقده الأساقفة سنة ٥٤٤ م. اتفقوا فيه على مجموعة من نظم الكنيسة تقع في ستة فصول، ومنتخب من القوانين الكنسية. ثم تأمر المجوس على قتله في أذربيجان في شتاء سنة ٥٤٨ م. فتمكن من الهرب الى العاصمة مع أحد أتباعه، وفيها قبض عليه ورج به في السجن ثلاث سنوات. ثم إن ابنا للملك خرج على أبيه سنة ٥٥١ م. واعتصم بجنديسابور وقطع الطريق إليها، وعاونه أهلها على أن يشق عصا الطاعة على أبيه فأطلق الملك سراحه لكي يحرض أهل جنديسابور على أن يتخلوا عن ابنه الثائر، ففعل ما أمره الملك، ومكّن هو وأتباعه جند الملك من دخول المدينة. ولكن الملك عاد فغدر به وأمر بقتله سنة ٥٥٢ م.

أما عن كتاباته فله ترجمة للعهد الجديد عن اليونانية يظهر أنه عملها أثناء إقامته في مصر، وقد أشارت إليها نصوص سريانية لوقيانية. وتنسب إليه بعض طقوس القداس النسطورية. وله ميامر شرح فيها بعض أسفار العهدين القديم والجديد، ولكنها ضاعت ولم يبق لها إلا إشارات عنها. وقد بقي لنا من كتاباته إيضاح عن حق الزواج وفق نصوص الكتاب المقدس، ومعارضة لزواج الأخت عند الفرس، وتوضيح أسباب هذا الزواج من الأساطير، وينسب إليه أيضاً تسابيح تدخل بعد الآية الأولى من كل مزمور وتسمى بالقانون.

تلاميذ مار أبا

* كان لمار أبا عدد من التلاميذ، منهم: بولس الذي رسمه أستاذه مار أبا بعد عودته من سوسه أي سنة ٥٥١ م. مطراناً على نصيبين، وحضر مجمع يوسف سنة ٥٥٤ م. وأمضى ثلاثين عاماً يدير مدرسة في إربل كان إبراهيم البيت رباني قد أرسله إليها، وأقام حيناً في القسطنطينية واشترك في مناظرة دينية ذكرها في رسالة له إلى رقسووى طبيب البلاط الساساني.

* ومنهم توما الرُّهاوي، وقد ذكر بنفسه أنه تولى التدريس في مدرسة نصيبين بعد مار أبا. ومن كتاباته رسائل عن عيدي الميلاد والغطاس، ورسائل عن أسباب أعياد الكنيسة ومواعيدها. وله رسالة في الموسيقى الكنسية، ومعارضة ضد التنجيم، ومواعظ رثاء. وينسب إليه جدل ضد الهرطقة.

* ومن تلاميذه قيوري الرُّهاوي، وكان مدرساً في مدرسة الرُّها، ثم أنشأ مدرسة في الحيرة، وكتب أثناء تدريسه في الرُّها إضافات إلى بعض كتابات توما عن أهم أعياد الكنيسة. وتنسب إليه ميامر وبعض شروح على الكتاب المقدس.

* ومنهم تيودور المروزي، وضع كتاباً سمي بالكُشناش، ولا نعرف عنه غير اسمه، وتنسب إليه ردود على عشرة أسئلة وضعها سرجيس الرُّاسعيني، وله كذلك بعض رسائل موجهة إليه وميامر وشروح على المزامير.

* أما أخوه الأسقف جبريل الهرمزدشيري فله كتاب في الرد على المانوية والكلدانيين، وله مجموعة من التعاليم والايضاحات ممزوجة باستشهادات من الكتاب المقدس تقع في حوالي ٣٠٠ باب، وقد بقي لنا من كتاباته قطعة منظومة في تاريخ القديس أوجين نسبها كتاب القرن الرابع عشر إلى أخيه تيودور المروزي.

* ومنهم سرجيس بن ساحيق وكان مدرساً في مدرسة الحيرة، أو في مدرسة الحزة في حذيب، وقد نسبت إليه شروح على سفر إرميا وحزقيال. ومنهم إيشي الذي تنسب إليه رسالة عن شهداء يوم الجمعة الذي يلي عيد الفصح، ومنهم موسى الكشكري الذي عرف له

كتاب حسن تدبير البيعة الذي ذكره اليا الجوهري في كتاب له عن مسائل تتعلق بالقداس ومنهم المطرانين يعقوب من بيت جرمي وداوود المروزي . والأساقفة نوسي الافباري، وبرشبا الشهرزوزي ، وشو. بجا مارن الكشكري .

الجاثليق يوسف

أقام زمناً في المنطقة الرومانية حيث درس الطب ، ثم انتقل الى نصيبين فعاش في دير بالقرب منها ، فلما مات ماراً بالجاثليق خلفه على الجثقة سنة ٥٥٢ م . بمساعدة مرزبان نصيبين وموافقة كسرى الاول . وفي سنة ٥٥٣ م . اجتمع هو والآباء في سلوقية ووضعوا قانوناً لتدبير شأن البيعة في ثلاث وعشرين مادة . ولكن سرعان ما فسد الامر بينه وبين الاساقفة فلم يأبه بهم وأخذ يستميل أصحاب السلطة الديوية بالرشا لكي يحافظ على المنصب الديني الذي وصل اليه . وأخيراً اجتمع الاساقفة وعزلوه سنة ٥٦٧ م . وقد مات سنة ٥٧٥ م . وقد جمع الجاثليق يوسف كتباً جامعاً للجثقة إلى عصره يُعد أساساً لتاريخ البطارقة في الكنيسة النسطورية . وقد ذكره عبد يشوع في فهرسه الذي ضم البطارقة من سنة ١١١ هـ . الى سنة ٣٥٢ هجرية على أنه تكلمة لهذا الفهرس .

ظهرت في المدرسة اللاهوتية للسريان النساطرة آراء حنانيا الحذيثي في عصر الجاثليقين حزقيال ويشوع يب الاول ، خلف ابراهيم بن القرداحي في عصر الازدهار على رأس مدرسة نصيبين ، حيث قامت أزمة لمحاولة تقليد الروح السكندرية في الكنيسة الشرقية . وفي عصر الجاثليق سبر يشوع الاول ، وجريجور الاول ، استمر النزاع الكنسي . وقد عرف في عصر النزاع جريجور الكشكري الملقب بالمعلم أو الباذوقا والأسقف ناثنيلال السرزوري .

* رسم حزقيال جاثليقا سنة ٥٧٠ م . وعقد مجمعا سنة ٥٧٦ وضَّح فيه أصول الايمان وفقاً للعقيدة النسطورية القديمة معارضا لآراء حنانيا ، ووضع تسعة وثلاثين قانوناً في تدبير البيعة بعضها ضد الخرافات ، وعادة الحزن ، واستهجان تعليم الغناء الديوي : بالفتيات المسيحيات ، وفيها بيانات طريفة من تاريخ الثقافة . ثم أخذ يعنف بالآباء ،

وفقد بصره سنة ٥٧٩ م . فزعم الآباء أنه عقاب السماء على معاملته لهم ، ومات سنة ٥٨١ م .

* أما يشوع يب فكان من بيت عربايا وتعلّم في مدرسة نصيبين على ابراهيم المفسر قريب نرسي ، ورأس المدرسة بين سنتي ٥٦٩ و ٥٧١ م . ثم رسم أسقفاً لأرزن بمساعدة هرمزد الرابع له (٥٧٩ - ٥٩٠ م) . وفي سنة ٥٨١ م . رسم جاثليقا . وفي سنة ٥٨٨ م عقد مجمعا في سلوقيا أصدر فيه ٢١ قانونا . وفي عهد كسرى الثاني (٥٩٠ - ٦٢٨ م) فسدت الأمور بينه وبين كسرى ثم صفع عنه . وفي آخر أيامه رحل الى النعمان بن المنذر ملك العرب . وكان قد اعتنق المسيحية . فاعتلت صحته ومات في قرية بيت قوشي سنة ٥٩٦ م فدفنته هند بنت النعمان أو أخته ، في البيعة التي ابتنتها بالحيرة وتعرف الآن بدير هند .

وله من الكتابات خطاب الى يعقوب أسقف داري في جزيرة البحرين ، وعشرون قانونا غير القوانين السابقة لها أهمية في تاريخ الطقوس ، وقانون للإيمان ، ورسائل في الرد على اونغيوس ، وجدل مع أسقف يعقوبي لم يذكر اسمه ، ورسالة حول أسرار الكنيسة .

* أما ابراهيم بن القرداحي ويعرف بالنصيبيني فقد تولى رئاسة المدرسة بعديشوع يب وبقي بها عاما ، وله رسائل تعرف بالتماليم ، وميامر ومواعظ تلتقى على المقابر ، ورسائل في الرد على مارق اسمه شيستار .

* ودرس حنانا الحذيبي في نصيبين على ابراهيم قريب نرسي . ثم تولى التدريس بمدرسة نصيبين ، وكان نشاطه بها ملحوظا أيام الجاثليق حزقيال ، فلما جاء المطران بولس طرده لضعف في عقيدته النسطورية ، فقد كان من أتباع أوريجين ، الذين يدينون بالآراء السكندرية المتطرفة في معارضة تيودور المفزوستي ومن أتباع الاتحاديين ، وكان معارضا للآراء اللاهوتية النسطورية القائمة التي كانت لا ترى أن خطيئة آدم أبدية وراثية ، وكان يرى رأي أوريجين في القيام بالجسد والعذاب الدائم في جهنم . ولكنه رجع الى المدرسة سنة ٥٧٢ م . بعد موت بولس وصار رئيسا لها ، وبلغ عدد تلاميذ المدرسة في أيامه ٨٠٠ تلميذ . ولم يكن يأبه للقرارات التي تصدرها المجامع ضده لأنه كان يعتمد على حماية أشراف الدولة

الفارسية ومعاودة رجال الحكومة له ، ولذلك بقي محتفظاً بوظيفته ، وكان له ما يقرب من ثلاثمائة من الأتباع ، وعاش حتى سنة ٦١٠ م .

وبقي لنا من كتاباته لوائح مدرسة نصيبين التي وضعها سنة ٥٩٠ م . ومقالاته في ذكرى معجزات المسيح . و ذكرى صيام نينوى . ومقال في ذكرى العثور على الصليب . وميمر عن يوم أحد الشعانين ، وشرح للعقيدة . وشرح على بعض أسفار العهد القديم ، ورسائل بولس . * أما الجاثليق سبر يشوع الأول فكان راعياً في الجهات الجبلية في سرزور ، ثم تهرب وتعلم في مدرسة نصيبين ، وكان له نشاط تبشيري ملحوظ وهو أسقف لاشوم ، رسم جاثليقا سنة ٥٩٦ م . وعقد مجمعا في نفس العام اشتملت قراراته على قانون للإيمان يدحض به آراء راهب من دير برقيطا . ويظهر أنه ألف كتابا في تاريخ الكنيسة لم يبق لنا منه إلا نص يتناول فيه مقابلته للقيصر موريتي في أسلوب قصصي .

* وكان ميخائيل ويعرف بالمعلم (الباذوقا) تلميذاً لحنافا ثم مدرسا في مدرسة نصيبين ، ثم عارض حنا ، وكان لكتابه الذي ألفه في ثلاثة أجزاء عن مسائل من الكتاب المقدس تأثير على أدب التفسير المتأخر . وينسب اليه مقال عن ذكرى العذراء في اليوم التالي لعيد الميلاد . وله مقالات في الرد على اليعاقبة ، ورسالة عن الأحلام . وأخرى عن الإنسان كعالم صغير . ومجموعة من التعريفات .

* ودرس نائينال السرزوري في نصيبين ، واهتم بدراسة التفسير ، وحضر المجمعين اللذين عقدهما يشوع يب الأول وجريجور الأول ، سجنه كسرى الثاني ست سنوات قبل سنة ٦٢٨ م . ثم صلبه لأن الجماعة التي يرأسها طردوا قائداً فارسياً من المدينة اتهم بهدم كنيستهم . وله من الكتابات تفسير للمزامير ، ورسائل في الجدل في الرد على المجوس والهرطقة .

والى جانب مدرسة نصيبين كان لمدرسة سلوقيا بعض الشأن في الحياة الأدبية . في ذلك العصر ، ومن رجالها الجاثليق جريجور الأول ، وكان أصله من فيرات ، وصل الى وظيفة مفسر بمدرسة سلوقيا بمساعدة الملكة سيرين ، وكان يعرف عنه الجشع . رسم سنة ٦٠٥ م .

وعقد مجمعا عقب رسامته تدل قراراته على التمسك بالعقيدة النسطورية وآراء تيودور المفزوستي . وكان معارضا لآراء حنانا .

* ودرس جريمحور الكشكري في مدرسة سلوقيا أيضا . ثم عمل مفسرا في إربل . وفي سنة ٥٩٦ م . رسمه الجاثليق سبر يشوع الأول مطرانا على نصيبين مكان المنجم جبريل ابن روفينا الذي نُحِى عن وظيفته . أخذ في مقاومة حنانا بشيء من الحزم ، وخلا به سبر يشوع الأول ، وهُدِّد بالخلع ، واضطرته الحكومة الفارسية الى الانزواء في أحد الأديرة ، ووقف حياته على التبشير بين الوثنيين . وقد ترك آثارا أدبية منها تاريخ الكنيسة وكتابات أخرى معظمها في الرهبنة .

والى جانب الدراسة اللاهوتية في الدولة الساسانية ظهرت في منتصف القرن السادس دراسة سريانية جديدة هي الرهبنة النسطورية ، ويعتبر مؤسسها ابراهام الكشكري الذي عاش متنسكا في طور عبيد في جبال الأزل في شمال نصيبين ، ومن ثم انتشرت منشأته وكان لها نشاط أدبي ، وظهر ابراهام النشقراني في الكتابات النثرية في الرهبنة ، وخلفه بابي بن نصيبنايا ، وبابي الكاتب ، والمطران شوبحمارن ، وكذلك ظهر اهتمام بعض هؤلاء الرهبان بالنظم ، وكان يمثلهم فيه باعوث وحنا نيشوع .

* وتنحصر أهمية ابراهام الكشكري في تأسيسه للرهبنة النسطورية على نظام قصد هو أن يكون مخالفا لآسس الرهبنة اليعقوبية . وكان مبشرا موفقا بين عرب الحيرة . ثم سافر الى مصر وتعرف الى رهبنة أديرة وادي النصارون وسينا . ثم عاد الى نصيبين واشتغل بالتدريس بمدرستها مع يوحنا و ابراهام قريب نرسي الى أن اعتكف في مغارة بالقرب من جبال الأزل حيث أسس الدير الكبير هناك . وتوفي سنة ٥٨٨ م . بعد أن بلغ الخامسة والثمانين من عمره . ومن كتاباته تسبيحة ولوايح وضعها لهذا الدير .

* وقد تابع خليفته دذ يشوع صملا ، وكان من بيت دارايا من منطقة بيت أرامايا ، كان فاسكا معاصرا للراهب اسطفانوس في حذيب فاستغوته شهرة ابراهام الكشكري فانتقل

الى دير الازل الذي أسسه ووضع له لوائح أيضاً . وتوفي سنة ٦٠٤ م . في الخامسة والسبعين من عمره .

* وأنشأ الراهب زيني تلميذ اسطفانوس ديراً في جبل شفولتي في منطقة نهر الزاب الصغير ، ووضع له لوائح ثلاثة للرهبان .

* وأما ابراهام الذي كان يعرف عند النساطرة بالنفتراني وعند اليعاقبة بالنفتراني أو النفتراري فقد وُلد في قرية بيت نشفرا بالقرب من أربل . وهو من أقارب الذين استشهدوا في حذيب أيام شابور الكبير . وكان معاصراً لابراهيم الكشكري ووضعاً معاً قوانين الرهبنة ورسومها في بلاد الفرس ، وخالفاً بين زي الرهبان من النساطرة وبين زي غيرهم من الهرطقة ، فلم يعد الرهبان يلبسون الزي الذي كان عليها رهبان مصر منذ عهد أوجين . أقام مدة متنسكاً في مغارة بجبل حذيب ثم قصد الى فلسطين ، وأقام في إحدى مغاراتها ثلاث سنوات ، ثم زار مصر ، وعاد ثانية الى مغارته فأقام بها ثلاثين عاماً يقتات بالخبز وأعشاب الجبل ، لا تلحقه هلة ، ولا يعرض له مرض . ويقول صاحب تاريخ النساطرة إنه قصد جبال حذيب فوجد فيها قوماً يذبحون للأصنام فردّهم الى عبادة الله ولم يلبث أن مات بينهم . ويقول عبد يشوع إنه سافر الى الشمال حيث قام بالتبشير في أذربيجان . وله كتابات في الرهبنة ، وشرح على الاناجيل ، ورسالة في الرد على الهرطقة ، وتسبيحات ومقالات كثيرة في التنسك ، وله منتخبات مترجمة الى العربية من كتاباته في الرهبنة .

* وكان للنفتراني تلميذ اسمه أيوب من أهل دسم ، وكان أبوه يتجر في الجوهر ، وكان ذات مرة في رحلة للتجارة في المنطقة الرومانية ومرض في دير بالقرب من نصيبين ، فنذر إن عوفي أن يترهب ، فلما منّ الله عليه بالعافية قصد الى ابراهيم النفتراني ودرس عليه ، وأقام في دير الازل ، فلما مات أستاذه أقام ديراً على مغارته التي كان يسكنها ، وترجم لوائح ابراهيم الكشكري ومقالات ابراهيم النفتراني الى الفارسية .

* وكان بابي برنصيبينايا ويسمى بالنصيبيني أيضاً نسبة الى أسرته في نصيبين ، وعرف بالصغير أيضاً . وكان تلميذاً لابراهيم ، تنسك في مغارة بالقرب من أربل ، وعاش أحياناً في دير زينسي ، ثم صار رئيساً لدير يسمى بالدير الصغير على جبل الازل ، يقع الى جانب

دير ابراهيم المسمى بالدير الكبير ، وله رسائل في الرهبنة ليست ذات بال ، وله ميامر وتسيبحات .

* أما بابي المصري المعروف بالكاتب فقد وُلد في مدينة بهقواذ بجانب الحيرة ، وكان قبيل الاسلام كاتباً لمرزبان الحيرة ، ثم تهرب ومات في عزلته عن ثلاث ومائة سنة تاركاً كتابه في الرهبنة « التمييز بين الوصايا » .

* وأنجبت مدينة بيت سلوك (كركوك) المطران شوبحاً لمارن ، وكان معاصراً للجاثليق جريجور الأول ، وقد تفاه كسرى الثاني أيام الاضطهاد الذي وقع بعد موت جريجور . كتب في الرهبنة ، ثم في الجدل ردّاً على جبريل الشنجاري اليعقوبي طبيب البلاط ، وله عدد من الرسائل ، ومجموعة من حكم النسّاك و « كتاب الأجزاء » في ثلاثة أجزاء عن تعاليم المسيح في التواضع والرحمة ، وعلاقة الإخوة بعضهم ببعض في العزلة وفي الدير . وبين أيدينا شرح على التوراة لمفسر اسمه شوبحاً لمارن يغلب على الظن أنه صاحبنا هذا . * أما كتاب النظم في الرهبنة فأبعدهم صيتاً باعوث ، معاصر الجاثليق يشوع يب الأول ، ومؤسس دير بيت نوهدرا ، وإليه تنسب بعض القصائد عن ظهور المسيح ، وتحقيق نبوات الأنبياء في المكذبين للبعث ، وكتب في التسيبحات .

* ومن شعراء الرهبنة الراهب حنا نيشوع ، وقبل أن يدخل دير الأزل كان يدعى « عمري » . ومولده في الحيرة ، وهو من أقارب المنذر ملك الحيرة ، ويقولون إنه رافق جيورجيس سنة ٦١٢ م . الى البلاط الساساني . وأنه كان بعد ذلك مبشراً ومؤسساً لدير داراباد في بيت جرمي . كتب رسالة يعارض فيها التعاليم الكلقدوننية التي كان يقول بها إشعيا الطحّاسي ، ومسكيناً من بيت عربايا ، وهما من أتباع حنانا .

النقل عن اليونانية

رأينا أن المدرسة الفارسية بالرّها ترجمت في القرن الخامس اللاهوت اليوناني الى السريانية للنساطرة . وقد حدث شيء مثل هذا عند اليعاقبة بعد قرن من الزمان ، حين بدأت سياسة العنف الرومانية سنة ٥١٨ م . والتي طُرد بسببها أتباع سويرس من الأساقفة خارج ديارهم ، فعمل هؤلاء في مهجرهم على نقل الكتابات اليونانية الى السريانية ، فظهر

بولس أسقف الرقة الذي ترجم كتابات سويرس الانطاكي ، وموسى الإيجيلي الذي ترجم كتابات كيروئس الاسكندري ، وبرالاها وصديقه شمعون ويوحنا فيلبونس . كما ترجم الى جانب ذلك كتابات الذين طارضوا نسطوريوس من معاصريه ، وكتابات تيموتاوس أنطوريوس ، وكذلك ظهرت ترجمة الكتابات المحمولة على ابوليناريس ، واستمر السريان أيضاً في ترجمة أدب الرهينة عن اليونانية .

* أما بولس أسقف الرقة فقد اضطهده الملكية وعزلوه عن منصبه سنة ٥١٩ م . فلجأ الى الرها ، وفيها ترجم كتابات سويرس الانطاكي الى السريانية ، سنة ٥٣٨ م . ترجم منها خطابات الى يوليانوس الهليكرنازي التي كفره فيها في ثمان مسائل ، وخطاباً الى الرهبان الشرقيين ، وآخر يعارض فيه يوحنا أسقف قيصرية المعروف بيوحنا النحوي عن مجمع كلقدونية ، وله جدل في الرد على المانوية . وقد بقيت لنا كل ترجماته غير جدله ضد المانوية . ومن المحقق أيضاً أن له ترجمة كتاب آخر عنوانه « المارق النحوي » في ثلاثة أجزاء ، وخطاباً الى سرجيوس النحوي ، وخطابات أخرى . وكتابات في الجدل ضد يوليانس في ٣٣ فصلاً . وميامر في أربعة أجزاء مترجمة عن سويرس الانطاكي كتبها فيما بين سنتي ٥١٢ و ٥١٨ م .

* وأما موسى الإيجيلي فقد ترجم من كتابات كيروئس حوالى سنة ٥٦٨ م . رسالته الى بافثوتيوس ، وقصته عن يوسف وأسنان . كما ترجم له قبل سنة ٥٥٣ م . كتاب ميامر لوقا ، ولم يبق لنا منه الا ترجمته السريانية

* وأما برالاها فكان ناسكاً لزم صومعته ، وترجم شروح أتناسيوس . وكتب الى سمعان رئيس دير في الجبال السوداء يسأله شرح المزامير ثم ترجم شرحه الى السريانية .

* وكان منهم أيضاً يوحنا فيلبونس ويعرف عند العرب باسم يحيى النحوي الاسكولائي ظهر في النصف الاول من هذا القرن ، وقد أهملت تعاليمه في التثليث ، واعتبرت كتاباته في المرتبة الثالثة عند اليعاقبة بعد كتابات كيرلس وسويرس . وقد حفظت لنا السريانية بعض كتاباته ورسائله ، منها خطابان الى القيصر يوستينيانوس ، وكتاب يعارض فيه أرسطو ، وشرح لايساغوجي لقيه اليعاقبة بكثير من العناية . وقد ترجم له بالعربية بعض كتابات

لسفينة ، وكتاب في الجدل ضد تعاليم بروكلوس عن أبدية العالم عنوانه « الدلالة على حدوث العالم » .

* وقد ترجم في هذا القرن أيضاً بعض كتابات بالسريانية في معارضة نسطوريوس . منها كتابات كيرلس الاسكندري المتوفي سنة ٤٤٤ م . وخطاب بروكلوس الى الأرمن ، ورسالة عن العقيدة ، وثلاث كتب لتيودوتس في الرد على نسطوريوس .

* كما ترجمت كتابات تيموتاوس ايلوروس بطرق الاسكندرية المتوفي سنة ٤٧٧ م . منها كتاب عن مجمع كلقدونية ترجم قبل سنة ٥٦١ م . وصلاة للذين ارتدوا الى عقيدة اليعاقبة ورسالة في الرد على النساطرة ، ومجموعة من كتابات الآباء ، ومختارات من كتابات ديودوروس وتيودور المفروستي ونسطوريوس .

* وكذلك ترجم الى السريانية الكثير من كتابات ابوليناريس الذي كان من اللاذقية وتوفي قبل سنة ٣٩٣ م . والذي نشر هو وأتباعه مذهب الطبيعة الواحدة ؛ كما ترجمت الى القبطية ، وترجم بعضها الى العربية . والراجح أن جميع هذه الكتابات قد حملت عليه في عصر متأخر . ومنها كتاب لجريجوريوس فاعل المعجائب ، واتناسيوس ويوليوس الأول التي يشهد فيها لأصحاب الطبيعة الواحدة يريد الدعاية لهم .

* وكذلك ترجمت الى السريانية في هذا القرن بعض كتابات الرهبنة اليعقوبية التي كتبها أصحابها باللغة اليونانية مثل كتابات إشعيا الاسقيطي ، سمي بالاسقيطي لأنه بدأ حياة الرهبنة في صحراء اسقيط ، وقضى الجزء الأخير من حياته في اليوتيرو بوليس (وهي بيت جبرين الآن) في فلسطين في ضواحي غزة حيث توفي سنة ٤٨٨ م . وقد كتب في أواخر أيام حياته في عصر القيصر زينون ، مؤلفات في الرهبنة اليعقوبية باللغة اليونانية ، ثم ترجمت كتاباته الى السريانية في القرن السادس فزادت من نشاط الترجمة في هذا القرن منها مقالات . في ٢٨ فصلاً ، وقد ترجم الكثير من كتاباته الى العربية منها وصايا الى المبتدئين وتعاليم أقوال .

* كذلك نقل الى السريانية خمس رسائل في الرهبنة لراهب يوفاني اسمه مرقيانوس ،

وكتاب في الدرجات يشتمل على ٣١ فصلاً ، أما الكتابات التي تنسب الى باسيلوس ويوحنا السينائي فالراجح أنها ترجمت بعد القرن السادس .

ولم يقتصر أمر النقل عن اليونانية الى السريانية في هذا القرن على الكتاب المقدس كما فعل اكسنايا وپوليكارپوس ، ولا على اللاهوت وكتابات الرهبنة ؛ بل تعداها الى نقل العلوم اليونانية الدنيوية وآدابها ، وقد تناول السريان في هذه الناحية الأخيرة مجموعتان : الأولى أثر الدراسات الميتافيزيقية في الأفلاطونية الحديثة الى جانب منطق أرسطو . والثانية الدراسات الطبية والكيميائية والكتابات التي تحتاج إليها الحياة العملية الى جانب الدراسات الفلسفية .

وكان ممن عني بهذه الناحية من معاصري اكسنايا ويعقوب السروجي ، الراهب يوحنا الأفاقي واسطفان بن صديلي الذين أثرت دراستهما الفلسفية للأفلاطونية الحديثة على العقائد المسيحية ؛ وكذلك كان سرجيس قسيس رأس العين وشيخ أطبائها متأثراً بهذه الدراسة الى جانب ما عرف عنه من ترجمته للتاريخ المنسوب الى ديونسيوس الأريوباغي . وكان هذا الاتجاه هو الذي زود التراث السرياني منذ عصر متقدم بحكمة الحياة الفلسفية الشعبية وبالثقافة العلمية الحيوانية الزراعية اليونانية .

يوحنا الأفاقي

كان راهباً بدير سمعان العمودي في تل نيشين ، ولد في مدينة أفامية على نهر العاصي ، ونعرف تاريخه من معارضة اكسنايا له معارضة شديدة نستطيع أن نتبين عنفها في إحراق اكسنايا لكتبه . درس الطب والمنطق في الاسكندرية ، وضع كتاباً سماه « الأساس » طبع فيه الأفلاطونية الحديثة بطابع مسيحي شكلي ، وقد لعب فيه ملكيصادق وأبراهام دوراً أساسياً . وله كتاب آخر لا يشابه الأول ولكنه متفق معه في روحه ، ويشتمل على ترجمة سريانية لكتاب أفلوطين المعروف باسم إنياذس ، وكذلك ترجم تاولوجيا أرسطو الى السريانية وترجمه عبد المسيح بن عبد الله بن ناعمة الحمصي الى العربية ، وكذلك أصلح ترجمته يعقوب بن اسحاق الكندي لأحمد بن المعتصم .

سرجيوس الراسعيني

كان سرجيوس قسيس رأس العين وشيخ أطبائها خير المترجمين عند اليعاقبة وأشهرهم، وقد تحدث عنه عبد يشوع في فهرسه بين المؤلفين من النساطرة نظراً لفضله .

يقال إنه تلقن العلم في الاسكندرية وفيها تعلم اليونانية . بدأ حياته الدينية على أرض يدين أصحابها بمذهب اليعاقبة ، وكانت علاقته بالنساطرة طيبة ، وقد أهدى كثيراً من كتبه الى ثيودورس الذي يُظن أنه كان أسقف مرو النسطوري . عُيِّن قسيساً لرأس العين ، وفي سنة ٥٢٦ م . رحل منها الى أنطاكية ليشتكو أسقفه اسكوليوس الى البطرق إفريم الذي كان قد خلف سويرس ، ورأى إفريم أن يستخذه في محاربة اليعاقبة فأرسله الى روما بعدة خطابات الى البابا أغاييتوس الأول . وفي ربيع سنة ٥٣٦ م . سافر هو وأغاييتوس الى القسطنطينية وحصل على أمر بعزل اليعاقبة ونفيهم . ويقولون إن سرجيوس مات بعد ذلك مباشرة وتبعه أغاييتوس بعده بأيام قلائل . ويقول يوحنا الأفزوسي وزكريا البليغ أنهما لقيا حكم السماء لأن تواطؤهما مع الملكية ضد مذهبهما يعد خيانة .

أما أعماله الأدبية فكثرتها تتعلق بالترجمة ، وهو فيما يقول ابن العبري في تاريخه السرياني أول من أوقف السريان على مؤلفات أرسطو بواسطة تراجمه وشروحه . وأسلوبه في الترجمة فيما يقول رسل خير نموذج لفن الترجمة ، يصلك من أضييق ناحية بالنص اليوناني الأصلي . ومن هنا يتضح لنا خطأ ابن أبي أصيبعة الذي ذكر أن سرجيوس كان لا يجيد الترجمة ، وأن ترجمته احتاجت الى مراجعة قام بها حنين بن اسحاق فيما بعد . ومن كتاباته اعترافه « مقال في العقيدة » ، وقد ضاع هذا الكتاب ، ولكن ورد ذكره في مقدمته لترجمة كتابات ديونسيوس الارثوفاجي ، وكذلك ذكره زكريا البليغ في تاريخه .

وله كتاب وضعه عن منطق أرسطو في سبعة فصول كلها متصلة بالأورجانون . وله كتابات فلسفية أخرى عرف منها ترجمته للكتاب المنسوب الى أرسطو « كتاب أرسطو الى الاسكندر عن الكون » . وله كتاب عن الكون في رأي أرسطو . وكتاب عن الجنس والنوع والفرد . وآخر عن قاطيغوريوس ، وكتاب عن پاري أرمنياس ، ذكر في الفصل الثالث منه العلاقة بين أناطوطيقا أرسطو وبين بقية كتابات أرسطو .

ويعزى اليه ترجمة ايساغوجي لفورفوروس ، وقاطغوريوس ، وكتاب لأرسطو عن النفس ضاع أصله اليوناني ، ومقال فلسفي عن أجزاء الكلام ، ورسالة عن الاثبات والنفي وأخرى عن معنى الجوهر ، ويعزى اليه أيضاً ترجمة كتاب الطب لجالينوس ، الذي يعتبر أساس دراسات الطب في الأوساط الطبية الشرقية والذي أصبح قانوناً لها ، وقد ترجم الى العربية عن السريانية في القرن التاسع عن ترجمة سرجيوس ، وينسب اليه أيضاً بعض رسائل محمولة على كبار الأطباء اليونان ، كما أضيف اليه مقال عن حركة الشمس .

ومن الكتب التي بقيت لنا كتابه في التراكيب (الفارما كوپيا) وبمقارنة نصه يتبين لنا أن سرجيوس ترجم أجزاء من كتاب « فن الطب » ، ورسالة عنوائها « أثر القمر في رأي المنجمين » .

وقد ترجم في ذلك العصر أيضاً كتب في أدب الفلسفة الشعبية ، ظهر منها تراجم بلوطرخ ولوقيان وتمستيروس ، وهي في لغتها وأسلوبها في الترجمة قريبة الشبه لكتابات سرجيوس الرأسميني ، ولذلك فإنه من المحتمل أن تكون من ترجمة سرجيوس . ونستطيع أن نستدل من بعض الاستعمالات اللغوية على أن الموعظة التي نسبت الى ايسوقراطس هي من ترجمة سرجيوس . والى هذه الدائرة أيضاً ترجع النصوص السريانية لحوار سقراطس التي ضاع أصلها اليوناني ، وسيرة الفيلسوف سكندس الصامت . ويدل وجود بعض حكم ميناندروس في السريانية على أن مسرحيات ميناندروس كانت مترجمة الى السريانية ، وربما كانت موجودة أيضاً في اللغة الآرامية الشرقية في العصر السابق على المسيحية . وهناك حكم لفيثاغورس ، ومجموعتان عن الفلاسفة الأفلاطونية ، بهما حوار منسوب لأفلاطون مع أحد تلاميذه ، منه ما هو مترجم عن اليونانية ، ومنه ما نشأ في أرض سريانية وهو مجموعة من الحكم لمؤلفين مختلفين . وهناك ترجمة سريانية لحكم نثرية يونانية تحمل اسم Sextus

ولم تقتصر الترجمة في هذا العصر على الكتابات الفلسفية ، ولكنها جاوزتها الى التاريخ الطبيعي ، فقد ترجم منه عن اليونانية كتاب فسيولوجوس ، : وهو كتاب مسيحي قديم يرجح أنه كتب في الاسكندرية باللغة اليونانية في النصف الأول من القرن الثاني ، معتمداً

على التاريخ الطبيعي الشعبي في العصر السابق على ظهور المسيحية ، ولم يُذكر مؤلفه ، ويمكن أن نعتبره أكثر الكتب الشعبية انتشاراً في العصور الوسطى ، فقد ترجم الى لغات مختلفة ، وتقع ترجمته السريانية في ٣٢ فصلاً ، وله ترجمتان متأخرتان زيدت عليهما عدة إضافات ، والقسم الرمزي ناقص في الفصل الأول ، ولكنه كتب بتصرف في النص الثاني وأضيفت اليه عدة إضافات تتصل إتصلاً وثيقاً بميامر هكسامرون التي كتبها باسيليوس . ولذلك فانه يحتمل أن يكون هو مؤلف هذا الجزء . وقد ضاع النص الأصلي ، ويغلب على الظن أنه كان ينقسم الى ٨١ فصلاً ، وقد وصلنا في نص غير كامل ، مع تغيير في ترتيب الفصول . وقد استفاد برهلول في معجمه من نص نسطوري لهذا الكتاب يظهر انه كان يحتوي على ١٢٥ فصلاً ويعالج هذا النص الأشجار والأحجار الى جانب حديثه عن الحيوان . وتشتمل الفصول من ٨٠ الى ٨٩ على مواد تتصل بالجغرافيا . وقد عرفت السريانية ترجمة قائمة بذاتها عن وصف الأرض ترجع نشأتها الى عصر أحد ملوك البطالسة .

وقد ترجم هذا الكتاب الى العربية ، وعزي تأليف النص اليوناني في هذه الترجمة الى جريجور النزيانزي ، واشتمل النص العربي على بعض زيادات ، وتاريخ بعض الحيوانات ، كما حذفت منه بعض أجزاء ، وذلك يرجع صلاته بنص سرياني متقدم . ولم تدرس النصوص العربية لهذا الكتاب بعد درساً علمياً وافياً .

وكذلك تناول السريان الفلاحة في هذا العصر في كتاب الجيو بونيكا السرياني ، وهو في الأصل ترجمة لكتاب يشتمل على ١٢ فصلاً ترجع الى قنذانيوس أناتوليوس البيروتي من القرن الرابع أو الخامس . وقد كتب قنذانيوس كتابه في ١٣ أو ١٤ فصلاً ، والفصلان الأخيران إضافات ، يدور الحديث فيها عن تربية الحيوان ، والاستنبات ، ولعلهما منقولان عن كتاب يوناني آخر عن البيطرة . وهذا الكتاب أساس الكتاب العربي « الزراعة اليونانية » الذي ترجمت بعض نصوصه منه ، وقد عُرف أنه ترجمة لكتاب يوناني ألفه « كسيانوس باسوس المعلم » . وهو غير كتاب ترجم عن الفارسية وسمي مؤلفه الرومي سرجيوس بن الياس ، وعُرف باسم سرجيس بن هليا الرومي ، وهو المترجم العربي — لا السرياني — لهذا الكتاب . أما صلة النصين العربي والسرياني

بالجيوپونيكا اليونانية لمجموعة القيصر قسطنطين ، فنستطيع أن تبينها من أن أساس الجيوپونيكا هو كتاب كسيانوس ، الذي جمع فيه كتاب أناتوليوس ، وكتاب آخر لديديموس .

ولما كان النساطرة هم الذين بدءوا أعمال الترجمة عن اليونانية في القرن الخامس فقد وصلوا أعمال الترجمة في هذا القرن أيضاً فترجمت كتابات نسطوريوس التي أمكن استخلاصها من أيدي أعدائه : منها مجموعة من رسائله ، ومجموعة أخرى من ميامره ومقالاته . ولا نعرف الزمن الذي ترجمت فيه على التحقيق ، وكل ما نعرفه أن ترجمة بعض هذه الكتابات تعزى الى عصر الجاثليق بولس حوالي سنة ٥٣٦ م . ومن هذه الكتب كتاب نسطوريوس الرئيس *Prapmata* وقد وصل إلينا هذا الكتاب ، وكذلك ترجم له كتاب كفاليا ويقع في ثمانية وثلاثين فصلاً وإن كان يشك في صحة نسبة هذا الكتاب اليه ، وله اثنتا عشرة مقالة سريانية تحت اسم « لعنات » ولكنها تختلف عن الأصل اليوناني . وقد اقتبس معارضوه الكثير من هذه الكتب في الرد عليه .

كما ترجمت كتابات بعض معاصري نسطوريوس : فترجم للمفريان اوثريوس من بلدة نيبانا مقالات وميامر ، ورسالة في الرد على إحدى الهرطقات ، وشرح للاناجيل . وترجم للقس تيودولوس تلميذ تيودور المفزوستي شروح على الكتاب المقدس ورسالة عن استعمال المزامير . وترجمت بعض الكتب والميامر لباسيليوس . وشروح على بعض الأناجيل لأكيلينوس . وشرح على حزقيال ورسالة في الجدل لفيلوتاوس

النقل عن الفارسية

كان النساطرة هم أول من عمل على نقل الثقافة اليونانية الى السريانية في القرن الخامس وكذلك كانوا — بحكم إقامتهم في البلاد الفارسية واتصالهم بثقافتها — هم الذين عملوا على نقل الثقافة البهلوية الى اللغة السريانية . فالى جانب استمرارهم في الدراسات الارسطاطالية التي بدأتها مدرسة إيهيبا في الرها ، اهتم النساطرة بالدراسات الطبية ، ونقل الآداب الدنيوية البهلوية الى السريانية ولكنهم مع ذلك لم يترجموا إلا قليلاً من هذه الكتابات ، لأن السريان عامة كانوا لا يميلون كثيراً الى الموضوعات اللاهوتية من جهة ،

كما كانوا يتخرجون من قراءة المؤلفات الفارسية ، لأنها — في رأيهم — تمثل الحضارة الزرادشتية المجوسية . ومع ذلك فقد أحب السريان بعض القصص التي كانت لا تمت الى الدين بسبب ؛ وكان أبًا الكشكري على رأس القائمين بهذه الحركة التي كانت تتركز في نصيبين — فيما يظهر — وكان يمثلها الى جانبه القس بود مترجم كلية ودمنة ، وكاتب آخر هو مؤلف قصة الاسكندر السريانية .

ولما كان النساطرة قد عُرِفوا بنشاطهم التبشيري ، فقد استلزم ذلك قيامهم بترجمة بعض الكتابات من السريانية الى الفارسية وبخاصة ما تعلق منها بالعقيدة ، فنسمع مثلاً أن الجاثليق أفاقبوس قد ترجم كتاب الإشع بن قوزبايا السرياني عن العقائد المسيحية الى الفارسية ، وقدمه لقباذ ملك الفرس إجابة لرغبته . ونسمع كذلك أن يوسف تلميذ ابراهام النشفراني قام بترجمة لوائح ابراهام الكشكري في الرهبة ، ومقالات ابراهام النشفراني الى اللغة الفارسية .

وقد دوّن أبًا الكشكري كتاباته في البلاط الفارسي إذ كان له نفوذ شخصي عند كسرى الثاني (٥٩٠ — ٦٢٨ م .) الذي سَفَر له عند القيصر موريقى (٥٨٢ م — ٦٠٢ م .) وقام بخدمات جليلة للكنيسة النسطورية لعلاقته بالجاثليق سبر يشوع الأول وجريجور . كان ملماً بالفلسفة والفلك والطب ، واللغات الفارسية واليونانية والعبرية . وله آثار أدبية كثيرة منها رسائل وشرح لمنطق أرسطو ، الى جانب أعمال الترجمة التي قام بها . وأما بود فكان قسيساً طوافاً على المسيحيين المقيمين في الفلوات الممتدة بين فارس والصين . له مقالات عن العقيدة النسطورية ، ومقالات في الرد على المانوية والمرقونية ، ورسالة في شرح الكتاب الأول من ميتافيزيقا أرسطو . وينسب إليه أيضاً ترجمة كتاب كلية ودمنة الى السريانية عن الهندية . والامر الذي لاشك فيه أن أساس هذا النص معروف في كتابات الأدب البوذي اللاديني الذي أدخله البراهمة في كتاب البانج تئترا (أي القصص الخمس) لكهنوسرمان ، والذي وجد طريقه في ملحة المبهراتا الهندية ؛ والبانج تئترا هي المنبع الذي صدر عنه مجموعة من القصص جُمِعت أشخاصها من الحيوان . ويخبرنا عبد يشوع في فهرسه أن الترجمة السريانية القديمة لهذا الكتاب من وضع

القس بود، وجعل عنوانه « كليلج ودمنج » على اسم شخصيتين بارزتين في الكتاب لابني آوى . وقد ذهب عبد يشوع الى أن بود وضع ترجمته السريانية عن أصل سنسكريتي . ولكننا نستطيع أن نصل — عن طريق بعض الخصائص اللغوية — الى أن الترجمة السريانية قد أخذت عن ترجمة بهلوية وضعها برزويه الحكيم الفارسي لكسرى الأول ملك فارس، ومنه نقل بود ترجمته السريانية قبل الاسلام . وقد نشر بيكل هذه الترجمة .

وأما قصة الاسكندر الأكبر فقد كتبت نواتها باليونانية في مصر في عهد البطالسة، ولكنها ظهرت في الأدب العالمي في القرن الثالث الميلادي أيام حكم قياصرة الروم الشرقيين منسوبة الى اسم مستعار هو « كلستينس » .

وقد اشتملت هذه القصة على سيرة الاسكندر، كما كان يراه أهل المشرق القديم، فانهم كانوا لا يرون فيه عدواً ولا غاصباً لأوطانهم، وإنما كانوا يعدونه بطلاً من أبطالهم . ولهذا شاعت هذه القصة بينهم، واصطبغت بالصبغة الشعبية فأقبل الفرس الذين ضاعت مملكتهم بالفتح العربي على قراءتها، ووجدوا فيها كثيراً من التسلية، ثم زعموا أن أمه كانت فارسية، كما زعم المصريون أن أمه كانت مصرية، وعدّه الاحباش قديساً، وقد كثرت الروايات عنه وما زالت تتزايد حتى الآن، فيروي الفلاحون الساكنون في طور عبيد، أن رجلاً اسمه كندر ذو القرنين كان من أبطال الأكراد، وأنه كان من أصحاب الشجاعة والمروءة . وكما حرّف أهل طور عبيد اسمه فجعلوه « كندر » كذلك حرف العرب اسمه فجعلوه « اسكندر » ظناً منهم بأن الألف واللام التي في أول اسمه الاكسندروس أداة تعريف .

والترجمة السريانية القديمة لهذه القصة لم تنقل عن اليونانية مباشرة . وكان المعروف أولاً أنها نقلت عن العربية، وانها لهذا يجب أن تكون قد وضعت حوالي القرنين العاشر والحادي عشر . ولكن نولدكه أثبت — بعد دراسة لغة الكتاب، وبخاصة صيغ أسماء الأعلام — ان النص السرياني يجب أن يكون مأخوذاً عن البهلوية، ويظهر أنه نشأ أولاً

في وسط نسطوري في وقت لا يعدو القرن السابع بحال من الأحوال ، وهو النص الذي ترجم الى العربية قبل سنة ٨٤٨ م . وقصة الاسكندر المعروفة في النصين السرياني والعربي هي نفس القصة المنسوبة الى كلستينس بعد أن أضفيت عليها مسحة مسيحية ، وأضيفت اليها قصة سريانية عن حملة الاسكندر الى حدود العالم .

وقد ألحقت بالقصة الأصلية اسطورتان : الأولى عن نبع الحياة . والثانية عن باب النحاس الأحمر على حدود جوج وماجوج . وهما -- في الترجمة السريانية -- قسم منفصل عن القصة الأصلية ؛ ولكنهما أقحما في القصة الأصلية في بعض النسخ اليونانية . ولعل السبب في نشرهما منفصلتين : أن القصة وثنية محضة ، على حين يظهر الاسكندر في الأسطورتين كملك يهودي أو نصراني يعمل بإرادة الله . كما اشتملت النصوص اليونانية على قصص خرافية للحيوان ، وكان السريان يطلقون عليها اسم « خطاب الاسكندر الى ارسطاطاليس »

أما الترجمة الحبشية فقد مزجت بين القصة وبين الأسطورتين ، وفيها يظهر الملك المقدوني ، من أولها الى نهايتها ، لا على أنه ملك مسيحي فحسب ، وإنما على أنه رجل متبحر في اللاهوت ، ملم بأسرار العقيدة .

وترجع هاتان الأسطورتان - في أغلب الظن - الى مطلع التاريخ المسيحي ، فإن المؤرخين يوسف وجيروم يعرفان موضوع جوج وماجوج ، وإن كانت الترجمة السريانية لهما متأخرة قليلاً ، وهما يطابقان اسمهما على التتر الذين اجتاحتهم سوريا سنة ٥١٥ م .

وقد اتخذت الأسطورتان نواة لقصيدة قصيرة عن سيرة الاسكندر ، يغلب على الظن أنها من وضع يعقوب السروجي إذ أنها تنسب اليه في جميع المخطوطات ، ومع أن هذه القصيدة لم تصل من الإتيقان الى الحد الذي بلغته أشعار يعقوب السروجي ، إلا أنه يجب أن لا ننسى أن المؤلف كان قد تقدمت به السن عند كتابتها حوالي سنة ٥١٦ م . إذ كان قد بلغ الثالثة والستين من عمره .

تدوين التاريخ

رأينا أن السريان قد تناولوا جميع فنون الأدب التي كانت معروفة في أيامهم ، ولكن مما لا شك فيه أنهم لم يُبرزوا فيها كما برّزوا في الكتابات التاريخية ، وبخاصة في تدوين أخبار الأيام عن الحوادث التي وقعت إبان حياة بعض المؤلفين ، فقد اتخذ المؤرخون هذه الكتابات مراجع يعتمدون عليها في تدوين تاريخ الفترات التي تعرض لها هؤلاء المؤلفون .

ومن أقدم هذه الكتابات ، تاريخ فيضان نهر ديسان الذي وقع سنة ٢٠١ م . وهو من الكتابات السريانية في العصر السابق على المسيحية ، وقد تعرضنا له من قبل (ص ٢٤) فلما قامت المسيحية أكثر السريان من تدوين التاريخ ، وأعدّ الرُّها أول مدينة سُطر فيها التاريخ المسيحي ، في سيرتي أدنى وأبجر الخامس ، ولكنهما يدخلان في سلك الأساطير ولا يمكن اعتبارهما من الكتابات التاريخية التي تشتمل على أخبار متواترة (ص ٤٣) وقد استتبع قيام المسيحية تعرض بعض معتنقيها لألوان من الأذى وصنوف من العذاب ، وبخاصة بعد قيام النزاع الكنسي ، وازدياد عدد المستشهدين في سبيل العقيدة ، فأخذ السريان يدوّنون سير شهدائهم ، ويضمنونها بعض الأخبار ، ولما كان الغرض من تدوين هذه السّير ، هو إحياء ذكرى الشهداء بقراءة أخبارهم تغنياً بها ، فقد توسّع الكتاب في هذه الأخبار ، وكانوا — إذا أعوزتهم الأخبار الصحيحة — يلجئون دائماً إلى الحدس والتخمين . واشتملت هذه السير في بعض الأحيان ، على وصف لحالة الدولتين الرومانية والفارسية من الناحيتين السياسية والإدارية . كما كانت تشتمل على وصف لآزمان والمكان الذي وقعت فيه ، وتسجيل للحوار الذي كان يقع بين الشهداء وموظفي الدولة ، وكان هذا الحوار يشتمل عادةً على شرح وجهة نظر الشهيد الدينية . ومن أمثال ذلك ما وصلنا من سير شرييل الكاهن الوثني الذي اعتنق المسيحية ، وبرسمها أول أساقفة الرُّها ، وحبيب الشماس . وقد كتب السريان في هذا الباب كثيراً خلال فترة طويلة من الزمن ، ويمكن تقسيم هذه الكتابات إلى ثلاثة أقسام : الأول أخبار شهداء الإمبراطورية الرومانية . وقد وصل إلينا منها سير شهداء ممّيسات ، وهم الذين استشهدوا في الاضطهادات التي لحقت بالمسيحيين من الإمبراطور مكسيميانوس جاليوس (حوالي

٣٠٦ — ٣١٢). والثاني سير شهداء الاضطهادات التي كان مسرحها الامبراطورية الفارسية . وكان لهذا النوع من الادب أهمية كبرى في هذه الأرجاء ، ومعظمها ترجع الى اضطهاد شابور الثاني ملك الفرس للمسيحيين ، ومنها قصة كرخ بيت سلوك (كركوك) . والثالث أخبار الشهداء في غير هذين الاقليمين ، كقصة نواسم افيزوس السبعة واضطهاد ذي نواس الملك اليهودي لمسيحي نجران في اليمن .

الى جانب سير الشهداء ، اتجه المؤلفون الى تأريخ سير القديسين ، وأكابر رجال الدين والمتصوفة كسيرة ربّولا أسقف الرّها ، والكسيوس رجل الله ، ومعمان العمودي ، وديوسقورس بطرق الاسكندرية ، ومار أبّا الاول ، وسبر يشوع ، وكثير غيرهم .

وهناك عدد من النبد التاريخية عن الاديرة النسطورية المشهورة ، أما الاديرة اليعقوبية فالظاهر أن رهبانها لم يحرصوا على التأريخ لآديرتهم ، ومع ذلك فقد ضاع الكثير من هذه التواريخ ، ولم يبق الا ما كتبه يشوع دنج وتوما المرجي في العصر الاسلامي في القرنين الثامن والتاسع .

أما تدوين التاريخ العام عند السريان فقد بدأ مع القرن السادس أو قبيله بقليل ، في الوقت الذي بلغت فيه الآداب السريانية الذروة . وأقدم كتاب وصلنا في هذا الباب هو « كتاب تسلسل الأسباط أو مغارة الكنوز » وهو كتاب سرياني الاصل لا يُعرف مؤلفه ، وإن كان ينسب الى افريم (أنظر ص ٨٣) ولكن نسبته اليه غير صحيحة ، ويؤكد بتسولد ونولدكه أن هذا الكتاب من نتاج القرن السادس ، وأنه كتب فيما بين النهرين . والكتاب عبارة عن توسع في تاريخ الكتاب المقدس ، ويتناول التاريخ الاسطوري لأسباط اسرائيل وتسمّى اللغة السريانية فيه ملكة اللغات جميعاً وأنها اللغة العامة التي كان الناس جميعاً يتكلمونها قبل تصدع برج بابل . وأن السريان لم يقوموا بأي دور في صلب المسيح . والواقع أن عنوان « مغارة الكنوز » لا ينطبق إلا على القسم الذي يخص آدم ، وإخراجه من الجنة ، واعتزاله على جبل مجاور ، والتجائه الى مغارة وضع فيها الذهب واللبان والمر التي حملها معه أثناء خروجه من النعيم . وقد تطهر آدم والآباء الذين جاءوا بعده بأن قدموا المغارة التي ستكون قبراً لهم بعد مماتهم قرباناً لله ، فلما كان الطوفان قام نوح بنقل رُفَات آدم مع الذهب واللبان المرّ الى السفينة ، وفي نهاية الطوفان توفي نوح ، وقام سام

وملكيصادق — بارشاد أحد الملائكة — بوضع هذه الرفات في وسط الأرض ، حيث تتجمع نواحي المعمورة الأربع عند جبل الجلجلة الذي يفتح قليلاً على شكل صليب ليضمهم . ولهذا فإن آدم سيعد بالدم والماء اللذين سالا من جرح المسيح ، وسترفع عنه آثامه في جبل الجلجلة . وبعد سام لم يعد هناك شأن لهذه المغارة .

فلما ابتدأ القرن السادس ، كانت الآداب السريانية — كما لاحظنا — قد قطعت شوطاً بعيداً في طريق الرقي ، ومع ذلك فلم يكن قد ظهر بين السريان مؤرخ واحد حتى ذلك الحين ولكن اتصال اليعاقبة باليونان جعل اليعاقبة يحاكون اليونان في انشاء سجلات تاريخية باللغة السريانية الى جانب استمرارهم في كتابة السير المستقلة للقديسين والأبطال ، فظهر تاريخ يشوع العمودي ، وظهر يوحنا الأفيزومي الذي ربط بين كتابة السير وكتابة التاريخ الكنسي بأسلوب أدبي ، وظهر قورا ، وظهرت قصة يوليان المرتد التي نحا بها مؤلفها المجهول ناحية خيالية ، وإلى جانب ذلك قام السريان بترجمة بعض كتب التاريخ التي ألفها أصحابها باليونانية الى السريانية ، منها تاريخ زكريا المدلي المعروف بالبليغ ، وأوسا ييوس ، ويونس روفوس ، وسرجيس بن كريا .

أما عن السير ، فقد ظهرت مجموعة سير لعظماء الكنيسة من اليعاقبة ، منها نصان ينسبان الى تلميذ القس برصوما المتوفي سنة ٤٥٨ م . وهو الذي وافق على رد اعتبار اوطيخيوس في مجمع أفزوس الطمث سنة ٤٤٩ م ، وكتب سيرة برصوما وفيها الكثير من المعجائب التي تلنسب اليه ، وكذلك كتب سيرة استاذ صمويل ، وسيرة ابراهام من الجبل العالي الذي توفي سنة ٤٠٦ م . وسيرة الأسقف اسطفانوس . وتعد سيرة يوحنا التلي التي ألفها ايليا بعد فتح الفرس للرقعة سنة ٥٤٢ م مصدراً هاماً للتاريخ . وهناك تاريخ تأثر مؤلفه المجهول بالناحية البلاغية . ولهذا كانت كتابته خالية من الحيوية وهو تاريخ لرئيس دير اسمه يونس . ابن افتونيا المتوفي سنة ٥٣٧ م . والذي طرد مع رهبانه من دير توما في سلوقيا الواقعة على نهر العاصي حوالي سنة ٥٣١ م . فذهب الى شاطئ الفرات الأيمن أمام يوروبوس ، وأنشأ ديراً في قنسرين ، وكان له نشاط أدبي باليونانية . وفيما بين نهاية سنة ٦٢٨ م . ونهاية الحكم الفارسي ، وصل إلينا تقرير عن حوادث سنة ٦٢٢ م بناء على رغبة الأسقف زاخاي التلي .

تاريخ يشوع العمودي

أما عن كتاب التاريخ العام فقد كان يشوع الراهب العمودي هو أول هؤلاء . ونحن لا نكاد نعرف شيئاً عن يشوع صاحب هذا التاريخ إلا أنه كان في الأصل قسيساً في دير زوقنين بالقرب من آمد ، وأنه كان يقيم قبل ذلك في الرها في مطلع القرن السادس ، وأنه كان يدرس في مدرستها ثم كان خازن دير . ومن المحتمل أنه عاش مذبذباً في عقيدته بين أصحاب الطبيعة الواحدة والملكية ، فقد امتدح في تاريخه اكسنايا (فصل ٣٠) ويعقوب السروجي (فصل ٥٤) وهما من أعلام الطبيعة الواحدة ، وعاب انتاس بعد ذلك على نفيه له . ونحن لا نعرف من كتابات يشوع إلا تاريخه . ويقول السمعاني إنه ألفه في شتاء سنة ٥٠٧ م . وسجل فيه « الحوادث العصبية التي طافت بالرها وآمد وغيرها من أنحاء الجزيرة وسوريا فيما بين أواخر سنة ٤٩٤ و ٢٨ نوفمبر سنة ٥٠٦ م . ويعتبر هذا التاريخ أفضل سجل للحرب التي وقعت بين الفرس والامبراطورية البيزنطية فيما بين سنتي ٥٠٢ و ٥٠٦ م . في عهد قباد والنسطاسيوس . ويخبرنا يشوع أنه كتب هذا التاريخ تلبية لطلب القمص سرجيس راعي دير منطقة الرها .

أما عن تاريخ وضع هذا الكتاب فقد ذكر السمعاني أنه ألفه في شتاء سنة ٥٠٧ م . وسأيره على ذلك الرأي نولدكه ورايت وبومشتارك ، مستدلين على ذلك بعبارات الفصل الأخير من التاريخ . أما نو ودوقال فيريان أنه ألف حوالى سنة ٥١٨ م لأن المؤلف يتحدث في كتابه كثيراً عن عهد النسطاسيوس ، وليس هذا الرأي عندنا وجيهاً ، لأن المؤلف مع أنه يتحدث عن عهد النسطاسيوس فليس هناك ما يدل على أنه قد تحدث عن نهاية هذا العهد .

ولم يكن هذا التاريخ ليصل إلينا لولا أنه حاز إعجاب مؤرخ آخر جاء بعد يشوع بنحو قرنين ، وهو ديونسيوس التلمجري ، فضمه بأكمله الى تاريخه بالحالة التي هو عليها دون أي إصلاح ، بعد حديثه عن بأمس زينون .

وكان السمعاني هو أول من اكتشف هذا التاريخ من المحدثين ، وكان كذلك أول من دل المؤرخين على ما جاء فيه في الملخص الذي نشره له باللاتينية في كتاب المكتبة

الشرقية . وقد عثر عليه ضمن مجموعة يعتقد هو أنها من عمل ديونسيوس التلمحري البطرق
اليعقوبي في مخطوطة كتابتها الأصلية باللغة القبطية . وقد نقل السمعاني هذا المخطوط من
دير السريان بوادي النطرون بمصر الى مكتبة الفاتيكان . وهو يؤكد في فهرسه
للمخطوطات السريانية لمكتبة الفاتيكان أن أصل هذا المخطوط كان من بين المخطوطات التي
حملها موسى النصيبيني معه الى دير السريان بوادي النطرون سنة ٩٣٢ م . بعد زيارته
لبغداد وطوافه بمجيرة ما بين النهرين .

وقد نشر الأب مارتين هذا التاريخ أولاً عن مخطوط غير واضح ولذلك فقد اشتملت
النشرة على كثير من الاخطاء . ثم نشره رايت بعد ذلك .

وبعد نشر النص السرياني لهذا التاريخ بدأ البحث يدور حول مؤلفه ، أهو يشوع
العمودي كما ذكر السمعاني أم غيره ؟ ولكن الشك بدأ يتطرق الى أذهان الباحثين في صحة
هذه النسبة . فذكر «نو» في بحث له عن تاريخ ديونسيوس التلمحري أن مؤلف هذا التاريخ
ليس يشوع العمودي ، ولكنه مؤلف مجهول ، وشاطره نولدكه نفس الرأي .

ومهما يكن من شيء فقد كان المؤلف شاهد عيان لكثير من الحوادث التي يسردها .
وهو يبدأ كتابه باهداء طويل الى صديقه القسيس سرجيوس ينتهي منه بتلخيص مقتضب
للحوادث التي وقعت بعد وفاة يوليانوس سنة ٣٦٣ م . ثم يتعرض بشكل أوسع لعهد فيروز
(٤٥٧ - ٤٨٤ م) وبلاش (٤٨٤ - ٤٨٨ م) ملكي الفرس . فإذا انتهى من ذلك
بدأ في موضوع الكتاب عن تاريخ العلاقات المضطربة بين الامبراطوريتين الفارسية
والبيزنطية من عهد قباذ الاول (٤٨٩ - ٥٣١ م) حتى اذا بلغ حديثه عن الحرب بين
الفرس واليونان (٥٠٢ - ٥٠٦ م) ارتقى الى الذروة في أسلوب سرياني غاية في الجزالة .
وقد تعرض المؤلف للنعمان ملك الحيرة في الفصلين ٥١ و ٥٢ من تاريخه ، ونحن نورد
هنا ترجمة الفصل ٥٢ . وقد يكون من الطريف حقاً أن نلاحظ في هذا الفصل أن طريقة
جمع الحديد من السكان عند اشتداد الحاجة اليه في الحروب ، التي اتبعتها بعض الدول في
الحرب الأخيرة ، ليست من ابتكارها وانما هي من ابتكار السريان منذ القدم .

« وفي السادس والعشرين من هذا الشهر جاء النعمان من الحيرة في الجنوب ودخل بلاد

الحرّانيين وخرّبها ، ونهب منها عيراً وأسلاباً ، وسبى خلقاً كثيراً ، ثم سار حتى الرّها
مُخرباً ناهباً سائياً في كل القرى وهو في طريقه ، حتى بلغ عدد من ساقهم إلى الأسر ثمانية عشر ألف
ونخسمائة ، هذا غير من قتلوا ، وغير ما نهبه من عير وأسلاب ، وكان الفصل فصل حصاد ،
ولهذا كان الناس كلهم بالقرى ، وكان معهم كثير من الحرّانيين والرهاويين فوقعوا في
الأسر ، ومن أجل ذلك شُدَّت الرقابة على الرّها ، وحُفرت الخنادق ، وأُصلح السور ،
وسُدَّت أبواب المدينة بالأحجار لأنها كانت متهدمة ، ولما أرادوا تجديدها لكي لا يدخل
العدو منها ، لم يجدوا من الحديد ما يكفي ، ولذلك صدر أمر أن تقدّم كل دار بالرّها
عشرة أرتال من الحديد ، وعندئذٍ أُنجز العمل . ولما رأى أوجين أنه لا يستطيع مقاومة
الفرس كلهم ، سار بمن تبقى معه من الجيش ودم معسكرهم في رأس العين وخرّب كل ما كان
فيه واستولى على المدينة ،

تاريخ الرّها

وبعد سنوات قلائل من تدوين يشوع لتاريخه ، قام مؤلف مجهول بكتابة سجل تاريخي
يعرف باسم « تاريخ الرّها » . ويبتدىء هذا التاريخ بسنة ١٣٢ قبل الميلاد . وينتهي
بسنة ٥٤٠ م . وهي السنة التي يرجع أن يكون قد أُلّف فيها . والقسم الأول منه شديد
الايحاز فيما بين سنتي ١٣٢ ق . م . و ٢٠٢ م . ولكنه بعد ذلك أكثر تفصيلاً ، وهو
يقرن الحوادث بتواريخها ، وهو من هذه الناحية وثيقة تاريخية هامة . والظاهر أن
مؤلف هذا الكتاب كان ملكي المذهب ، ولكنه لم يكن متحمساً لعقيدته ، وإنما كان
ظاهر الميل إلى النسطورية شأن عدد من السريان في بداية القرن السادس .

أما المصادر التي اعتمد عليها المؤلف في وضع هذا الكتاب فهي : الوثائق الرسمية
لمدينة انطاكية حيث يبدأ التقويم عندهم بأول سبتمبر . وتاريخ للامبراطورية الفارسية ،
ضائع قبل أن يصل إلى أيدينا . وتاريخ يشوع العمودي . والوثائق الرسمية لخزانة محفوظات
أساقفة الرّها التي ضاعت تماماً . وقد كان السمعاني هو أول من نشر هذا التاريخ في الجزء
الأول من المكتبة الشرقية .

يوحنا الأفزوسي (أو الأسوي)

ويوحنا الأفزوسي مؤرخ عالمي ، كان يلد له أن يلقب نفسه بـ « معلم الكفرة » و « عرّاف الكفرة » و « محطم الأصنام » . وُلد في مدينة آمد في مطلع القرن السادس حوالي سنة ٥٠٥ م . فيما يرجع المستشرق لاند ، وعمل شماساً في دير القديس يوحنا سنة ٥٢٩ م . وكان في فلسطين سنة ٥٣٤ م . عند ظهور الوباء بها في أيام حكم يوستنيان ، وكان يوحنا في ذلك الحين قد هرب من آمد الى فلسطين تجنباً للاضطهاد الذي صبّه افريم الأمدي بطرق انطاكيا (٥٢٩ - ٥٤٤ م) و ابراهام التلي أسقف آمد (٥٢٠ - ٥٤٦ م) . على أصحاب الطبيعة الواحدة . وفي سنة ٥٣٥ م . سافر الى القسطنطينية ليدافع عن أصحاب الطبيعة الواحدة وهناك التقى بـ يعقوب البردعي ، وعين في السنة التالية - فيما يقول ابن العبري - أسقفاً لأصحاب الطبيعة الواحدة في القسطنطينية بعد البطارق انثيموس . ومهما يكن من شيء فقد لقيه يوستنيان بكثير من الحفاوة ، ثم أصبح صديقاً له ، وموضع ثقته ثلاثين عاماً ، وعهد إليه إدارة أملاك جماعات أصحاب الطبيعة الواحدة في المملكة الرومانية ، وفي غيرها من البلاد .

وقد أراد الامبراطور أن يقضي على عبادة الأصنام في آسيا الصغرى لأغراض سياسية ودينية ، فاختره لهذه المهمة فلقى فيها نجاحاً كبيراً . وفي أثناء قيامه بهذه المهمة لقي يعقوب البردعي فعينه أسقفاً على أفزوس على أن يكون له الإشراف على جميع آسيا الصغرى . وفي سنة ٥٤٦ م . استقدمه الامبراطور الى القسطنطينية لآتمام مهمته في القضاء على المتسترين من عبادة الأوثان في القسطنطينية وما جاورها ، وتحطيم أصنامهم .

ولكن يوحنا لم ينعم بهذه الحياة الهادئة طويلاً فقد مات سنده يوستنيان وتغيرت سياسته منذ سنة ٥٧١ م . وتبدّل معها حظ يوحنا : فقد استؤنف اضطهاد أصحاب الطبيعة الواحدة ، فلقى في هذا الاضطهاد كثيراً من التعذيب وانتهى به الأمر الى السجن : ثم هرب وأخذ يتنقل من مكان الى مكان ، وظلّ في هذه المحنة حتى مات حوالي سنة ٥٨٦ م . وكان حينئذ قد جاوز الثمانين من عمره . ولكننا لا نعرف تاريخ وفاته على التحقيق ، ولا أين توفي .

وكتابه تاريخ الكنيسة هو أكبر أعماله الأدبية ، وأقدم كتاب في تاريخ الكنيسة وصلنا عن السريان اليعاقبة . ويخبرنا هو نفسه أن تاريخه يقع في ثلاثة كتب ، ويقع كل كتاب منها في ستة أجزاء . تناول في الكتاب الأول باختصار ، عصر ما قبل قسطنطين من يوليوس قيصر حتى مجمع افزوس الثاني سنة ٤٤٩ م . وتناول في الكتاب الثاني تاريخ الفترة الواقعة بين هذا المجمع ونهاية السنة السادسة لحكم يوستنيان الثاني سنة ٥٧٢ م . وتناول في الكتاب الثالث بقية الفترة التي تنتهي بسنة ٥٨٥ م . وهي السنة التي يرجح أن المؤلف قد مات فيها أو بعدها بقليل . وكثيراً ما كان يكرر في الجزء الثالث بعض ما ذكره في الجزئين السابقين ، وسنرى بماذا يعلل هو نفسه ذلك .

وقد ضاع الكتاب الأول كله . وبقيت لنا أجزاء هامة من الكتاب الثاني في مخطوطتين من مخطوطات المتحف البريطاني . يضاف الى ذلك أن مؤلف التاريخ المنسوب الى ديونسيوس التامـجـري يصرّح بأنه أخذ القسم الثالث من تاريخه عن الكتاب الثاني من تاريخ يوحنا . وقد أثبت المستشرق الفرنسي « نو » أن الذي وصل الى أيدي هذا المؤلف إنما هو أجزاء متناثرة من هذا الكتاب ، وهي نفس الأجزاء التي بقيت لنا من مخطوطي المتحف البريطاني . وبقي لنا الكتاب الثالث من هذا التاريخ في مخطوط يرجع الى القرن السابع محفوظ بالمتحف البريطاني ، ولكن به بعض النقص ، وقد نشره المستشرق الانكليزي كيوريتون

وكان لا يعتمد يوحنا عن وطنه ، واضطراره الى الهرب من مكان الى مكان أثر شديد في لغته الأصلية ، وهي اللغة التي ألف فيها كتبه ، فقد ظهر تأثره بالألفاظ والأساليب اليونانية واضحاً في كتابته حتى جاءت عبارته السريانية ثقيلة معقدة في بعض الأحيان . أما الارتباك الشديد الذي نشاهده في ترتيب تاريخه ، فقد جاء نتيجة لما لابس حياته من اضطراب في أواخر أيامه ، وقد أحس هو نفسه بذلك ، ولم يفته أن يعتذر عنه ، فقال في الفصل الخمسين « وربما أتخى القاريء المثقف على المؤلف باللامعة عند قراءة هذا التاريخ ، على الخلط الذي يسود سياق الكتاب : كأن يجد حادثة واحدة مكررة أو مشتتة في أكثر من موضع واحد . ولكنني أرجو أن يلاحظ القاريء أن أكثر هذه الفصول قد كتب في

عصر سادته الفتنة والاضطهادات ، وكان من الضروري أن ينقل بعض الاصدقاء الأوراق التي كتبت عليها هذه الفصول ليخفوها في أما كن أمينة ، حيث كانت تبقى في هذه المخابئ فترة تتراوح بين العامين والثلاثة . وكنت اذا أردت أن أسجل في مذكراتي حوادث كنت ربما قد تمرضت لها جزئياً أو كلياً من قبل ، ولكني لا أتذكر من جهة ، والمذكرات السابقة بعيدة عني من جهة أخرى ، لهذا كنت أعاود تفصيلها ثانياً ، وعلى ذلك فقد يتكرر الشيء الواحد في أكثر من فصل . كذلك لم يكن لدي وقت فيما بعد لتبويب هذه المذكرات أو ترتيبها بطريقة مطردة تبعاً لوقوع الحوادث ، ولهذا جاء هذا الكتاب مكوناً من قطع متفرقة ، جمعت آخر الأمر في سجل واحد .

ونستطيع أن نرى ما قاله واضحاً في الكتاب الأخير فقد سجل سنة ٥٨١ م . في ورقة ٣٩ من الجزء الأول ، وسنة ٥٧٧ م في ورقة ١٥ من الجزء الثاني ، وسنة ٥٨٢ م في ورقة ٢٢ من الجزء الثالث ، وسنوات ٥٧٥ و ٥٧٦ و ٥٨٠ و ٥٨٥ م . في الأوراق ١٣ و ١٩ و ٥٣ و ٦١ من الجزء الرابع ، ثم سنة ٥٨٤ م في الورقة ٢٥ من الجزء السادس . ويوحنا فيما بقي لنا من كتابه هذا مؤرخ واقعي ، يورد معلومات دقيقة عن المحنة التي أصابت كنيسة اليعاقبة خلال القرن السادس .

وليوحنا كتاب آخر يتمم كتابه تاريخ الكنيسة ، وهو كتاب « سير الآباء الشرقيين » ويشتمل على سير آباء الكنيسة اليعقوبية من نهاية القرن الخامس حتى حوالي سنة ٥٦٦ م . كتبها حينما كان راهباً في دير يوحنا في آمد ، وتشتمل على سير جماعة من معاصريه من القديسين ، وقد جمعت هذه السير في مجموعة واحدة حوالي سنة ٥٦٩ م كما يظهر مما أورده عن إدماج أديرة آمد أثناء الاضطهاد الذي وقع سنة ٥٢١ م ، والذي سجل سنة ٥٦٧ م ، ومما كتبه عن تاريخ دير القديس يوحنا ، الذي يبتدىء منذ إنشائه سنة ٣٨٩ م حتى سنة ٥٦٨ م ومن بين أصحاب هذه السير : سمعان البيت ارشامي ، ويعقوب البردعي ويوحنا التلي ، وسويرس ، وتيودوسيوس ، وأنتيموس ، وسرجيوس ، وبولس . وقد نشر المستشرق لاند هذه السير ، وأضاف إليها ثلاث سير تنسب في بعض المخطوطات الأخرى الى يوحنا ، وهي سير : المذراء سوزان ، وماري ، وداخوس . أما سيرة يعقوب

البردي المطولة التي نشرها لاند ، فالراجح أنها من عمل مؤلف آخر يغلب على الظن أنه مار تيداس العمودي راهب دير فسيلتا .

قورا

وُلد قورا في بطننا ، وكتب — وهو قس في الرُّها — تاريخًا عن عصر القيصرين يوستنيان الثاني وطيباريوس الثاني (٥٦٥ — ٥٨٢ م .) في ١٤ جزءًا ، وهو شرح مفصل لتاريخ الكنيسة . ويغلب على الظن أن ميخائيل الكبير مؤرخ القرن الثاني عشر قد استعان به وبتاريخ يوحنا الأفزوسي في تأليف تاريخه .

وهناك مصدران صغيران يرجعان الى القرن السادس نشأا في انطاكية ، ثم أُضيف إليهما أسماء الخلفاء في القرن الثامن ، ولذلك فإنهما يعرفان بـ «كتاب الخلفاء» وقد ذكر جامع الكتابين في سياق حديثه سنة ٥٧٠ م . ويظهر أنهما يتناولان حوادث من القرن الخامس ، في وصف الزلازل الكبيرين اللذين وقعا في انطاكية في سنتي ٤٥٦ و ٤٦٠ م . ثم ذكر حوادث وقعت حتى سنة ٥٢٩ م . وهي السنة التي رسم فيها بطرس أسقفًا على انطاكية . وأضيف إليهما تاريخ المجامع . ويظهر لنا من نقض المؤلف لقرارات مجمع كلقدونية أنه ألّف كتابه بعد عهد سويس الأنطاكي ، وأنه من اليعاقبة .

قصة يوليانوس المرتد

في أوائل القرن السادس وُضعت قصة تاريخية مكوّنة من ثلاثة أقسام ، هي قصة قسطنطين الأكبر وأبنائه الثلاثة . وقد تناولت هذه القصة أسقفًا روميًا اسمه أوساييوس وما تحمّله من اضطهاد في عهد يوليانوس المرتد ، وما لقيه يوبليانوس (أي جوفيانوس) في عهده القصير . وكاتب القصة راهب لعله عبدل رئيس شمامسة بعض نواحي ماحوزا ، كتبها المستشار جوفيانوس المقرب واسمه أبلوريس أو أبلولاريس أو لعله أبوليناريس . واجماع العلماء على أنها كتبت في مدينة الرُّها ، وذلك فيما يقول نولدكه لأن أوصاف المدينة التي وردت في تلك القصة ، تطابق في كثير من الوجوه — ما أوردته الكتب الأخرى عن أوصاف مدينة الرُّها ، ويرجع تاريخ تأليفها الى ما بين سنتي ٥٠٢ و ٥٣٣ م .

وقد بقيت لنا هذه القصة في مخطوط يرجع الى القرن السادس محفوظ بالمتحف البريطاني .
وبه كثير من النقص في القسم الاول الخاص بقسطنطين وأولاده الثلاثة ، فلم يبق الا الورقة الأخيرة منه . أما القسم الثاني ويتناول أوسايبوس أسقف روما ، وما لقيه من المضاعب على يدي يوليانوس المرتد . والقسم الثالث ويتحدث عن جوفيانوس قائد يوليانوس الذي خلفه على الدولة الرومانية فأعاد اليها المسيحية ، وكان المشاركة يسمونه يوبليانوس .
وقد بقي هذان القسمان كاملين تقريباً .

والغرض من كتابة القصة الاشادة بقوة اقتصار المسيحية على الوثنية لكي تساعد على حمل الوثنيين على اعتناق المسيحية . وليست هذه القصة تاريخاً بالمعنى المفهوم من كلمة تاريخ ، وإنما هي رواية تاريخية ، أخذ موضوعها من التاريخ وإن كانت لا تشمل إلا على قدر يسير من الحقائق التاريخية ؛ وإنما تقوم أكثر ما تقوم على المبالغة والاختلاق : فلم ترد فيها حادثة على حقيقتها ، بل أعمل المؤلف خياله في حوادثها ، حذف من وقائعها حيناً ، وأضاف إليها في كثير من الأحيان . وقد أمت المؤلف يوليانوس فيها بألة الشيطان أو صنعة الشيطان ، ونسبت قائده المسيحي جوفيانوس بعبد الله .

وهذه القصة — في أغلب الظن — هي التي ينسبها كتّاب النساطرة مثل عبد يشوع الى المؤرخ السكسي سقراط الذي ينسب إليه في فهرسه وضع تاريخ عن الامبراطورين قسطنطين وجوفيانوس . وقد كُتبت في أسلوب سرياني غاية في الاناقة ، وصيغت في عبارة واضحة الى أبعد حد ، واشتملت على أجمل قطعة خطابية في اللغة السريانية ، ونستطيع أن نستنتج منها بسهولة شيئاً كثيراً عن تفكير الذين عاصروا المؤلف ، وأسلوبهم ، ونظام حياتهم . وقد كثر قراؤها في المشرق في القرون الوسطى . وكان لها تأثير شديد لا على المؤرخين من السريان كابن العبري الذي نقل عنها في تاريخه فحسب ، بل على المؤرخين من العرب أيضاً ، فقد يكون من الغريب أن نعرف أن هذه القصة يجب أن تكون قد وصلت الى الطبري في ترجمة عربية ، فقد تناولها في الجزء الاول من تاريخه على أنها وثيقة تاريخية صحيحة . ونقل ابن الاثير عن الطبري في الجزء الاول من كتابه «الكامل» ، وكذلك أبو الفدا في كتابه «أخبار البشر» والظاهر أيضاً أن ابن واضح اليعقوبي قد نقل عن نفس

المصدر أيضاً في تاريخه ، وكذلك المسعودي في الجزء الثاني من « مروج الذهب » .
وكان انتشار هذه القصة حافزاً لمؤلف آخر ، لا نكون مغالين اذا نسبناه الى القرن
السادس أيضاً على أن يضع قصة أخرى جعل يوليانوس بطلاً لها ، ولكنها أقل قيمة من
السابقة . وقد بقيت لنا في مخطوط من القرن السابع محفوظ في المتحف البريطاني . وقد
نشرها هوفمان مع القصة السابقة وترجمها نولدكه الى الألمانية .

تاريخ زكريا المدلي أو البليغ

وفي القرن السادس أيضاً قام يعقوبي من السريان بوضع مجموعة تاريخية ، ضم اليها قسماً
كبيراً من تاريخ الكنيسة الذي كتبه باليونانية زكريا البليغ في نهاية القرن الخامس ، متضمناً
أخبار السنوات من ٤٢٦ الى ٤٩١ م . وقد وصلتنا الترجمة السريانية لتاريخ زكريا ضمن
هذه المجموعة ، على حين ضاع أصله السرياني . ويقول واضع هذه المجموعة إنه انتهى
بتاريخه حتى حوادث سنة ٨٨٠ م . يونانية (أي سنة ٥٦٩ م) .

وكان زكريا يلقب بالمعلم نسبة الى العمل الذي كان يقوم به في القسطنطينية ، ثم ربح
أسقفاً على جزيرة مدلسي لاعلى ملطية كما كان السريان يخطئون فيها دائماً . وقد وصل إلينا
من أعماله الأدبية : حوار تحت عنوان « أمثونيوس » ورسالة في الرد على المانوية ، وهما
باللغة اليونانية . وكتب سيرة تيودور من أثينوييا ، وسيرة أسقف ميومه بالقرب من غزة
الذي توفي سنة ٤٨٨ م ، وقد بقي منها بعض قطع بالسريانية . وكذلك بقي لنا ترجمة سريانية
كاملة لرسالة عن سويرس الأنطاكي تشتمل على ذكرياته معه أيام طلب العلم ، وكذلك
ترجمة سريانية لتاريخ الكنيسة الذي نحن بصددده ، والذي جاء ضمن هذه المجموعة
التاريخية .

وهذه المجموعة مقسمة الى اثني عشر كتاباً ، وقد وصلت إلينا في مخطوط محفوظ
بالمتحف البريطاني ، يرجع الى نهاية القرن السادس أو بداية القرن السابع ، ويشتمل هذا
المخطوط على الفصل الأخير من الكتاب العاشر ، وقد سقط منه الكتاب الحادي عشر
بأكمله ، أما الكتاب الثاني عشر فناقص في بدايته ونهايته . ويشغل تاريخ زكريا الكتب
من ٣ الى ٦ من هذه المجموعة . أما الكتب الأخرى (الأول والثاني ، ومن السابع حتى

الثاني عشر) فستقاة من مصادر مختلفة كموسى الأجيلي (٥٥٠ م — ٥٧٠ م) وسمعان البيت أرشامي، ومارا الآمدي، ورسالة سويرس الأنطاكي، وكذلك يبدو أن فصولاً غير قليلة من الكتب من ٧ إلى ١٠ قد أخذ بعضها من تاريخ الكنيسة ليوحنا الأفزوسي. وقد اعتمد الكتاب الأول وما يليه من هذه المجموعة على نصوص من الأساطير لا تجمع بينها صلة، ولا يربط بينها رابط. واشتملت الكتب من ٧ إلى ١٢ على قصص أخرى ووثائق مختلفة تصل إلى سنة ٥٦٩ م.

وقد نشر المستشرق لاند هذه المجموعة في كتابه «القصبة السريانية» وقد اشتملت على: الكتاب الأول — الفصل السادس: سيرة يوسف وأسنات قام بترجمتها إلى السريانية موسى الأجيلي حوالي سنة ٥٧٠ م — الفصل السابع: سيرة القديس سلفستر وتعميد قسطنطين، والمخطوط السرياني الذي يشتمل على هذه السيرة أقدم من المخطوطات اليونانية واللاتينية التي بقيت لنا فيها نفس السيرة. وقد نقلت هذه السيرة أيضاً في التاريخ المنسوب إلى ديونسيوس التلمحري — الفصل الثامن: العثور على رفات الشهيد اسطفان.

الكتاب الثاني — الفصل الأول: نائموا فزوس السبعة أو أهل الكهف، وتروى هذه القصبة في اضطهادات عصر دوقيقوس. وقد ظهر لها في الأدب السرياني نسان رئيسان، وقصيدة شعرية من وضع يعقوب السروجي. أما أحد النصين فهو الوارد في هذا الفصل وعنه فيما يظهر أخذ ميخائيل السرياني مؤرخ القرن الثاني عشر. والنص الثاني موجود في التاريخ المنسوب إلى ديونسيوس التلمحري، وهو مأخوذ غالباً عن تاريخ يوحنا الآسيوي. ويشتمل على القسم الأول. أما القسم الثاني فقد نشره جويدي الكبير مع غيره من النصوص الشرقية المتعلقة بهذه القصبة: القبطية والعربية والحبشية والأرمنية. وفي المكتبة الأهلية بباريس مخطوط يشتمل على نص ثالث به بعض اختلافات عديدة الأهمية. وقد ضمن ابن العبري كتابه تاريخ الكنيسة ملخصاً لهذه القصبة فيه بعض الاختلاف في أسماء الأعلام. وتشتمل قصيدة يعقوب السروجي على تفصيلات لا توجد في النصوص جميعاً، وربما كانت من وضع المؤلف، وهي من جهة أخرى تلخص بعض ما ورد مفصلاً في النصوص ويرى نولده أن النص الثاني هو أصل القصبة.

الكتاب الثامن — الفصل الثالث: شهداء حمير، وقد مر بنا موضوعهم عند الحديث عن سميان البيت أرشامي (أنظر ص ١٤٢).

الكتاب العاشر — الفصل الرابع: خطاب ربولا إلى جليانوس أسقف فارين

(انظر ص ١٠١) — الفصل الخامس عشر : استيلاء ملك القوط وطليلة على روما —
 الفصل السادس عشر : وصف أبنية روما وفيه وصف لتخطيط العاصمة الإيطالية .
 الكتاب الثاني عشر — الفصل السابع : وصف بطليموس للعالم مع استطراد عن
 انتشار المسيحية في شمال البحر الأسود وبحر قزوين .
 أما الكتب التي تشتمل على تاريخ زكريا والكتب التي تليها والتي تُروى فيها
 الحوادث التي عكرت صفو كنيسة اليعاقبة في مصر وسوريا في القرنين الخامس والسادس
 فتكون قسماً هاماً من هذه المجموعة لأنها تعد تكملة لتاريخ يوحنا الأسيوي
 وقد اشتمل أحد مخطوطات المتحف البريطاني على قطعة عن موت تيودوسيوس
 أسقف بيت المقدس ، وتاريخ لعيسى الناسك وهما من تاريخ زكريا .

تاريخ أوسابيوس

وقد بقيت لنا الترجمة السريانية لتاريخ أوسابيوس مع شيء من النقص في مخطوطين
 أساسيين كانا في مكتبة دير السريان بوادي النطرون . أما أحدهما — ويعد من أقدم
 المخطوطات السريانية — فمحفوظ في مكتبة بطرس برج (لنجراد الآن) وتاريخه
 سنة ٤٦٢ م . ويشتمل على كتب أوسابيوس العشرة في تاريخ الكنيسة ما عدا الكتاب
 السادس . يضاف الى ذلك أنه لم يبق من الكتابين الخامس والسابع غير قطع قليلة . وأما
 ثاني المخطوطين فهو الآن في المتحف البريطاني ، ويشتمل على الكتب الخمسة الأولى . ومع
 ذلك فهناك بعض النقص في الكتاب الأول كفهارس الفصول الثلاثة الأولى . وإلى جانب
 هذين المخطوطين هناك عدد من القطع متناثرة في بعض مخطوطات المتحف البريطاني .
 وأهمها الفصول السادس عشر والسابع عشر والخامس والعشرين من الكتاب السادس التي
 يشتمل عليها المخطوط

وقد عملت هذه الترجمة عن أصل يوناني يظهر أنه كان يشتمل على كثير من الاختلافات
 التي تجعله في بعض الأحيان أفضل من النص اليوناني الذي وصل إلينا لأنها تتميز بدقتها .
 وعن هذه الترجمة السريانية أخذت ترجمة أرمنية تمتاز بقدتها ودقتها ، الى جانب كونها
 كاملة ، ولهذا فهي ذات فائدة عظيمة في إكمال الترجمة السريانية . وهناك ما يحمل على
 الاعتقاد أن الترجمة السريانية يجب أن تكون قد وجدت قبل ظهور الترجمة الأرمنية

بقرن على الأقل ، بل لعلها عملت في حياة أوسايبوس نفسه أو بعد موته بقليل .
وكان المستشرق الانجليزي رايت قد أعدَّ الترجمة السريانية للنشر، ولكن الموت عاجله
قبل أن يتم إخراجها ، فقام المستشرقان ماكلين ومركس بإخراجها - مع مقارنة الترجمتين
السريانية والأرمنية - في كبردج سنة ١٨٩٨ .

وقد ذكر عبد يشوع في فهرسه أن هناك ترجمة سريانية لتاريخ أوسايبوس من عمل
سمعان البيت جرمي الذي عاش في مطلع القرن السابع ، ولكن يظهر أن هذه الترجمة
قد ضاعت .

ولم يقصّر كتاب السريان من النساطرة قبل الاسلام في كتابة التاريخ . فظهر تاريخ
مشيحا زخا من حذيب . وتاريخ كرخ بيت سلوك (كركوك الآن) لكاتب مجهول ، وهما
يمثلان التاريخ المحلي . وترجم تاريخ الكنيسة لبرسهدا وشمعون برقايا عن اليونانية . وظهر
تاريخ تأسيس المدارس اللاهوتية والنزاع الكنسي فيما بين القرنين الرابع والسادس ، في
كتابات مؤلفين تسمّى كل منهما باسم برحذبشبا . وظهرت سير مستقلة لكبار رجال
الكنيسة على نسق سير الشهداء . وكذلك ألف بابا الكبير سيرا أدبية للرهبان . والظاهر
أن كلاً من الجاثليقين سبر يشوع الاول وجريجور الكشكري قد ألفا تاريخاً للكنيسة ،
ولم يبق لنا منهما إلا نص من التاريخ الاول عن مقابلة سبر يشوع للقيصر موريقي .

* أما مشيحا زخا ^(١) فكان من رهبان دير جبل الازل ، فلما طرده بابي رئيس الشمامسة
من الدير هو وكثير من رفقاءه رحل الى مقاطعة داسن وأسس ديراً هناك كان يعرف باسم
بيت ربّن زخا إيشوع ، أو على سبيل الاختصار باسم بيت ربّن . ألف - بعد عودة مار أبا
من سوسه ، وقبل موت ابراهام قريب نرسي أي بين سنتي ٥٥١ و ٥٦٩ م - تاريخاً
لكنيسة حذيب بوجه خاص ، وصل البناء في مخطوط ينقص من أوله وآخره ويتناول
تاريخ مطارنة أربل ، وهو يظهر نشأة المسيحية على الشاطئ الغربي للدجلة . ويذكر
عبد يشوع أن المؤلف كان دقيقاً فيما سجله . ويظهر انه اعتمد على معلم قديم اسمه هابيل على

(١) يسمى أيضاً إيشوع زخا أو زخا إيشوع

معرفة تامة بالعصر الأرشي ، وهو يتحدث في بعض رواياته عن الماضي ، وقد عاصر هايل جيلين من الناس بعد سنة ٣٥١ م إن صح أنه بكى أبناء ابنائه الذين كانوا في طليعة من استشهدوا في اضطهاد شابور الكبير . وقد نشر منجانا هذا التاريخ مع ترجمة له في لينزج سنة ١٩٠٨ . ونشر زاخاو ترجمة المانية له مع مقدمة هامة في برلين سنة ١٩١٥ .

* أما تاريخ كرخ بيت سلوك وشهداءها فلا يعرف مؤلفه، ويشتمل على تاريخ مطارنة مقاطعة بيت جرمي . وكان أحد المصادر التي اعتمد عليها مشيحا زخا في تاريخه . ويتضمن تاريخ مدينة الكرخ منذ أسسها الآشوريون ، وتاريخ أساقفتها المسيحيين . وسرد مطوّل لما لقيه المسيحيون من تعذيب وآلام سنة ٤٤٦ م . في عهد يزدجرد الثاني . وانتهى المؤلف من كتابه هذا في بداية القرن السادس . وقد نشره المستشرق موسنجر ، ونشر بروكلمان بعضه في مختاراته السريانية .

* أما برسهدا فكان من كرخ بيت سلوك . وقد ذكر عبد يشوع أنه كتب رسالة في الرد على الزرادشتية ، وتاريخاً للكنيسة ، بقيت لنا منه نبذة عن اضطهاد المسيحيين من أهل حمير . أما المقتطفات التي تنقل عنه في كتب أخرى فالغالب أنها كتبت في العصر الإسلامي ولهذا نرجح أنها ليست صحيحة النسبة إليه . وليس فيما لدينا من المصادر ما يبرر ما ذهب إليه السمعاني من أن برسهدا قد ألف كتاباته في أيام الجاثليق فثيون (٧٣١ - ٧٤١ م) . وقد نشرت بعض مقتطفات من هذا التاريخ في المجلة الآسيوية .

* أما ميمان برقايا أو الجرمقاني نسبة إلى بيت جرمي فيذكر عنه الياس بن شينايا في تاريخه أنه ألف تاريخاً في كتابين على الأقل في عهد كسرى الثاني برويز (٥٩٠ - ٦٢٨ م) والراجح أنه ترجمه عن اليونانية وأنه أصبح مرجعاً للنساطرة .

* أما عن برحذ بشبّا فالمقول أن هناك اثنين بهذا الاسم، وأن كلاهما يُسَمَّعُ بأسقف حلوان، وأنهما عاشا في عصر واحد تقريباً، وأن كلاهما وضع كتاباً في التاريخ وأن موضوع الكتابين واحد تقريباً.

أما الأول فقد اشترك سنة ٦٠٥ م في المجمع الذي عقده الجاثليق جريهور . وهو مؤلف كتاب عن سبب تأسيس المدارس . وقد رجع في كتابته عن هذا الموضوع

الى آدم وتعليم الله له . والقسم الأخير من هذا الكتاب له قيمة كبيرة في سرد تاريخ مدرسة نصيبين . وقد نعت برحذ بشبّا نفسه بأنه تلميذ حنا ، وأنه كتب كتابه في الفترة التي كان حنا فيها مديراً لمدرسة نصيبين ولكنه لم يذكر شيئاً عن الجدل الذي قام حول حنا . وقد نشر أدنى شير هذا الكتاب .

* أما الثاني فهو برحذ بشبّا من بيت عربايا (ويُنعت أيضاً بأسقف حلوان) كتب كتاباً سماه كتاب الكنوز في ثلاثة أجزاء ، ولم يُعرف مضمونه ، ورسالة في الرد على الوثنيين والهرطقة ، وشروح على انجيل مرقس والمزامير ، ومقالات في ذكرى أعياد المعلمين اليونان ، وكتاب في تاريخ الكنيسة في ٣٢ باباً ، وقد ذكر في العنوان أن المؤلف هو معلم مدرسة نصيبين وأن الكتاب هو « حقيقة تاريخ الآباء المضطهدين » من عهد التضليل الأريوسي الى ابراهام قريب نرسي . وهو في الواقع تاريخ لمدرسة نصيبين ، ولذلك فقد اختلط الأمر بينه وبين كتاب المؤلف السابق . ومهما يكن من شيء ، فإن التفريق بين كاتبين باسم واحد ، تناولا موضوعاً واحداً ، مشكلة تفتقر الحل . هذا الى جانب أن الآراء تختلف في دوائر مدرسة نصيبين حول الترتيب الزمني للذين تولوا الاشراف على المدرسة في أواخر القرن السادس .

* وكان بابي الكبير أكثر كتّاب النساطرة إنتاجاً في هذه الفترة . وُلد لابوين من أثرياء المسيحيين في قرية بيت عيناثا (أو باعيناثا) من أعمال بيت زبدي . درس ١٥ عاماً في مدرسة بيت زبدي ، ثم درس في مدرسة بالقرب من نصيبين ودخل دير الأزل أيام ابراهام الكشكري . ثم رجع الى وطنه حيث أنشأ ديراً هناك ، ومنه عاود الرجوع الى دير الأزل ليخلف دذّ يشوع في رياسة الدير . ولما توفي الجاثليق جريجور الكشكري سنة ٦٠٧ م . تبع ذلك فترة اضطهاد فنع الملك انتخاب خلف له . فاجتمع الأساقفة وألحوا على بابي في أن يتولى إدارة الكنيسة مع رئيس الشماسة . ولما قتل خسرو سنة ٦٢٨ م . انتخب بابي جاثليقا ، ولكنه لم يقبل الجثقة ، وتوفي بعد ذلك بقليل في السابعة والسبعين من عمره . وقد ذكر عبد يشوع أن له ٨٣ مجلداً ، وذكر توما المرجى أنها ٨٤ مجلداً . وقد بقي لنا منها : كتاب في العقيدة يدافع فيه عن المذهب النسطوري : ومقال في حياة الرهبنة .

وكتاب في تاريخ الراهب جيورجيس الذي استشهد سنة ٦١٢ م. ومجموعة من سير الشهداء ورجال الدين كتبها خلال ٣٣ عاماً ، وشروح على الكتاب المقدس ، وقوانين للرهبان ، وتنسب اليه مقالات في ذكرى بعض الأعياد ، ورسالة بعث بها الأساقفة الى الملك سنة ٦١٢ م. عن شرح العقيدة . أما كتاباته المنظومة فله بعض التسابيح ، وميمر عن آباء الكنيسة اليونان

* وقد استشهد جماعة في هذا القرن أيام كسرى الأول حوالي سنة ٥٤٢ م وسجلت سيرهم فيما بعد ، أمثال جريجور ويزدياناد ، وهذه السير قيمة تاريخية ، وإن كان مؤلفوها من غير المعاصرين . وهناك سير يغلب عليها الطابع القصصي ، نرجع نشأتها الى هذا القرن وتتضمن حوادث الاضطهاد الذي وقع أيام شابور الثاني ، وتتناول أبطالاً من عظماء الفرس وأمراء البيت المالك ممن اعتنقوا المسيحية ، وتكشف عن أسباب تأسيس بعض الأديرة ، الى جانب بعض التفاصيل الجغرافية والتاريخية القيّمة في تاريخ « قردج » حاكم حذيب الذي اعتنق المسيحية ، وأستاذه عبديشوع . وسيرة الأمير جوبرلاها وأخته قازو . وقطعة عن استشهاد داذو . وسير مار مَعَيْن ، ومار سابا فرجُشنسف ، والمبشر سابا جوشنيزدذ الذي استشهد سنة ٤٠٨ م . ولكنها كتبت بعد ذلك بقرن ونصف بعد تولي شروان بن كسرى سنة ٦٢٨ م .

* والى جانب سير الشهداء ، سجلت منذ منتصف القرن السادس سير اثنين من رؤساء الكنيسة هما : مار إيباس الأول ، وسبريشوع الأول . الأولى كتبها مؤلف مجهول في صورة خطبة ، والثانية كتبها بطرس الراهب وقد نشرها بدجان

خاتمة هذا العصر

ينتهي العصر الذي نؤرخ للأدب السرياني فيه في هذا الكتاب بالفتح الاسلامي للبلاد التي كان أهلها يتكلمون السريانية ، أي حوالي منتصف القرن السابع . وقد ظهر في هذه الحقبة من الزمن ، عدد من كتّاب النساطرة كانت كثرتهم من المؤرخين ، ولذلك عرضنا لهم في الصفحات القليلة الماضية . وكذلك قام عدد من اليعاقبة في مصر ببعض الأعمال الأدبية : فتهجدتنا المصادر أن البطرق اثناسيوس الأول كلف بولس التلي ، وتوما

الحرقلي بعمل ترجمة سريانية للكتاب المقدس عن النص اليوناني . وأن أهرون القس كان يؤلف في الطب في نفس هذا العصر . وفي قبرص تابع بولس الرهاوي ترجمة الأدب اللاهوتي . وانه غني في هذه الفترة أيضاً بشرح الكتاب المقدس وكتابة القصص والشعر .

* وكان البطريرك اثناسيوس الأول يسمى جمالاً . ولد في سميساط ، وترهب في قنشرين ورُسم بطريراً سنة ٥٩٤ م وكان يقيم وهو بطريرك في دير مار زككي بالقرب من الرقة عمل سنة ٦٠٩ م على التوفيق بين الكنيستين اليعقوبية والقبطية في مصر . ولعله عاد الى مصر ثانية في شتاء سنة ٦١٦ م . كتب سيرة لسويرس الأنطاكي ، بقيت لنا منها بعض مقطوعات بالقبطية ، و ترجمة حبشية كاملة .

* واشتغل بولس التلي بترجمة الطقوس ، فقام بترجمة طقس للعماد من وضع سويرس الأنطاكي ؛ وله طقس أصلي ، وظن العلماء أنه أول من ترجم العهد القديم عن اليونانية ترجمة جديدة في الاسكندرية بتعزيد اثناسيوس الأول فيما بين سنتي ٦١٥ م و ٦١٧ م .

* وقد ترجم الحارث بن سنان نصاً سريانياً للتوراة من القرن السابع الى اللغة العربية . * ودرس توما الحرقلي اللغة اليونانية في قنشرين ، وترهب في دير ترهيل ، ثم رسم أسقفاً لمنبج ، وطرده القيصر موريتي قبل سنة ٦٠٢ م . فهاجر الى مصر ، وفي سنة ٦٠٩ م . لعب دوراً في التوفيق الذي قام به اثناسيوس بين الكنيستين اليعقوبية والقبطية . وفي سنة ٦١٥ م . قام في دير القديس أنطون بالاسكندرية بمراجعة الترجمة الفلوكسينية للعهد الجديد مع بعض معاونين الذين لم تصل إلينا أسماؤهم .

* وألف أهرون القس في عصر القيصر هرقل (٦١٠ م — ٦٤١ م) كتاباً في الطب ، اسمه كتاب « الكناش » يشتمل على ٣٠ فصلاً ، وقد ترجمه ماسرجويه الى العربية وكان ماسرجويه ، فارسياً يهودياً يجيد السريانية . وزاد عليه فصلين ، وقد بلغ شهرة واسعة . وقد اعتقد العرب أن أصله سرياني ، ويذكر ابن العبري أن هذا الكتاب موجود بالسريانية . وقد تحمل هذه العبارة في طياتها أن الترجمة العربية مأخوذة عن أصل يوناني لا سرياني . ويذكر بعض مؤرخي العرب أن جاسيوس هو الذي ترجم هذا الكتاب من اليونانية الى السريانية . وذكر بربهلول أن أهرون لم يكن سريانياً وأنه كان يكتب باليونانية .

* ورُسم بولس الرهاوي أسقفاً على الرها سنة ٦٠٢ م . وهرب أمام الفرس عند

احتلالهم للرّها سنة ٦١٩ م . ، والتجأ الى قبرص ، وفيها ترجم بعض الطقوس ترجمة راعي فيها جَرَس الموسيقى الكنسية . وقد سماه اليعاقبة مفسر الكتب .

* وقد ظهرت في هذه الفترة شروح لمؤلف غير معروف للعهد القديم والأنجيل ورسائل بولس يغلب على الظن أنها كتبت فيما بين سنتي ٦١٧ و ٦٥١ م .

* كذلك ظهر في هذه الفترة ميمر شعري يعقوبي عنوانه « ترنيمة الاسكندر » ، أضيف خطأ الى يعقوب السروجي وهو مكوّن من فقرات تشتمل كل واحدة منها على أربعة أبيات من ذات الاثني عشر مقطعاً ، تناول فيه الحديث عن الاسكندر وحربه في الهند ولكنه صبغ القصة بالصبغة المسيحية ، والراجح أنه ألف فيما بين سنتي ٦٢٨ و ٦٣٧ م . وهناك ميمر آخر على وزن الاثني عشر مقطعاً عن بعض آباء الكنيسة المصرية ولكن لا يعرف مؤلفه على وجه التحقيق .

* وفي هذه الفترة أيضاً انتشر القصص في الأدب السرياني عند اليعاقبة والنساطرة على السواء . وعرفت كذلك سير قصصية : منها سير القديس مارينا ، وهيلاريا الذي عاش في دير مصري كانت تترهب فيه ابنة القيصر زينون ، وقد تسمى باسم الراهب يوحنا ، وأرخيليدس الذي ظهرت له أيضاً منظومة من شعر المآسي في مصر ، عن هربه من روما الى أديرة فلسطين . وقد عرفت هذه القصة في النثر العربي والحبشي .

أما في جنوب غربي سوريا فقد ظهرت قصة بهنام وسارة ، وهما طفلان للملك الآشوري سنحاريب ، وسيرة مار متى الذي سمي باسمه دير على جبل أفيغة بالقرب من الموصل ، وسيرة أهرون السروجي الذي كان يعيش في الجبل المبارك بالقرب من ملطية ، ويرجع الفضل في بقاء هذه القصة الى الطبيب دومتيوس الذي كان يعيش في عصر القيصر واليس ؛ وسيرة يعقوب المصري الذي أنشأ نظام الرهبنة المصرية في اقليم ما بين النهرين ، وهو منافس اوجين الذي ظهر حوله بعض القصص النسطورية ، وسيرة سمعان من كفر عبيد ، وهو من دير بالقرب من الرها ، وسيرة أها الذي كان بطلها معاصراً للقيصر مرقيانوس ، وقصة نهاية حكم القيصر موريقي سنة ٦٠٢ م . وليس هناك شك في أن نصوص هذه السير قد ظهرت في العصر الذي انتشرت فيه الدعوة اليعقوبية في الدولة الساسانية ، في السنوات القليلة السابقة على ظهور الاسلام .



فهرس الاعلام

صفحة	صفحة	صفحة
١٢٤	(أو النفثاري	(١)
١٨٣	أو النفثاني (٨٤
١٢٦، ٨٣	* ١٦١، ١٧٠	أبا (الجائليق) * ١٥٤
١٨٣	ابراهيم (البطرق)	١٧٤، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٥
أبو الفدا	٤	١٨٧
أبو الفرج عبد الله	ابراهيم الخليل	أبا الكشكري * ١٧٠
١٢٨	ابراهيم الرهاوي	أبجر ٢٣، ٢٢، ٢٠، ١٢
١٢٦، ٩٣	ابراهيم المفسر	أبجر التاسع ٤٧، ٢٥، ٢٤، ٢٢
١٦٤، ١٦٣	١٨٩، ١٨٧	أبجر الخامس ٤٥، ٤٣
١٤٠	أبلوريس	١٧٣، ٤٧، ٤٦
٨٨، ٥٣	ابن الأثير	ابراهيم ١٦٥، ٨٤، ٤٤
١٦٤، ١٦٣، ٨٩	ابن أبي أصيبعة ١٦٦، ١٢٤	ابراهيم برسهدا
أثناسيوس الأول البطرق	ابن ديسان ٤٨، ٤٧، ١٤	البيت رباني * ١٥٣
(جمالا) ١٦٣، ٨٩	٥٣ * ٦٦، ٥٧، ٨١	١٦٠، ١٥٦
١٩١، ١٩٠، * ١٩١	١٢١، ٨٤	ابراهيم بن القرداحي
أثناسيوس الرسولي	١٤	(النصيبيني)
أوالسكندري * ١٢٧	١٤	١٥٧، * ١٥٨
٢٩	أجامتون	ابراهيم بن يوحنا
٦	أبجر	الانطاكي
٣٤	أبور	٨٣
١٦٥	أحمد بن المعتصم	١٧٩
١٤٧ * ١٤٧	أخوذمة	ابراهيم (من الجبل
٨٧ * ٨٧	أحي الجائليق ٨٥، * ٨٧	العالى)
٣٤، ٣٣، ٢١، ٧	أحيقار ٣٤، ٣٣، ٢١، ٧	ابراهيم الكشكري * ١٦٠
٣٩، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥	١٨٥، ١٨٣، ١٧٩، ١٦٦	١٨٩، ١٧٠، ١٦١
٢٩	أخيل	ابراهيم النثفاني

صفحة	صفحة	صفحة
أقايوس السلوقي	* ١٤٣، ١٤٤، ١٥٠، ١٦٥	آدم ٨٣، ١٣٠، ١٧٤، ١٧٥
(الجاثليق) ١١٦	اسطفانوس ٨٨، ٨٩	١٨٩
* ١١٧، ١١٨، ١١٩	اسطفانوس الراهب ١٦٠	آدي ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧
أكال ٣٤	٧٥	١٢٩، ١٣٣، ١٧٣
اكسنايا ١٣٦، * ١٣٧	اسكوليوس الاسقف ١٦٦	أدي (أخو اكسنايا) ١٣٧
١٤١، ١٤٣، ١٤٤	أسونا * ٦٧	أدي شير ١٨٩
١٦٥، ١٧٦	أشعيا * ٥	أرا * ٨٤، ١٢١
اكيلينوس ١٦٩	أشعيا الاسقيطي * ١٦٤	أرتبان ٤٦
الاسكندر الأكبر ٧، ٨١،	أشعيا برحدبوا ٨٦، ٢٨	أرخليدس ١٩٢
١٥١، ١٦٦، ١٧٠، قصة	أشعيا الطحلي ١٦٢	أرخميدس ٢٩
١٧١ - ١٧٢، ١٩٢	أغابي ١٢٣	ارستيدس ١٢٢
الاسكندر (مطران	أغاييتوس الاول ١٦٦	أرسطو أو ارسطاطاليس
منبيج) ١٢٥	اغناطيوس افرام	١٢٢، ١٢٤، ١٢٥، ١٤٤
الكسندروس ١٣٤، ١٣٥	الرحماني ٤٠	١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧
الكسيوس * ١٠١	اغناطيوس الانطاكي ١٢٢	١٧٠، ١٧٢
١٠٣، ١٣٠، ١٧٤	أفرهاط * ٤٩، ٦٩، ٧٠، ١٣٩	أركاديوس ٨٥
اليا الجوهرى ١٥٧	افريم ٤٩ * ٧٠، ٨٥، ٨٩	أروط ٨٤
الياس بن شينايا ١٨٨	٩٠، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٧	أريوس ٩٣، ١٢٦
الياس (تلميذ يوحنا	١٣٠، ١٥١، ١٧٤	اسحاق ٤٤، ٨٢، ٨٤
ابن قرصوص) ١٤٥	افريم الآمدي (بطرق	٨٦، ٨٧
الياس الدمشقي ابن	أنطاكيا) ١٤٥، ١٤٦	اسحاق الانطاكي ٨٤
الجوهرى ١٢٨	١٦٦، ١٧٩	* ١٠٩، ١١٢، ١١٨
اليس ١٢٣	أفلاطون ٣٠، ١٦٧	اسحاق بن حنين ١٤
اليشع ١١٧، ١٥٥	أفلوطين ٩٢، ١٦٥	اسحاق الجاثليق ٨٥
اليشع بن قوزبايا * ١٥٣، ١٧٠	أقايوس الآمدي	اسحاق الرهاوي ١٤٨
امبروزيوس ١٣٣	(الجاثليق) ١١٤، ١١٥	اسطفان الشهيد ١٨٥
أمة شمس ٢٢	* ١١٦، ١١٧، ١٥٣، ١٧٠	اسطفان بن صديلي ١٤٠

صفحة	صفحة	صفحة
بأبي السكاتب أو	* ١٨٦ ، ١٨٧	أمونيوس ١٢٢، ١٢٣، ١٨٤
المصري ١٦٠، * ١٦٢	١٧٥ أوطيخيوس	أناتوليوس ١٦٩
بأبي الكبير ١٨٩	١١٣ أولوجيوس	انتييموس (البطرق) ١٧٩
بادجر G. Badger ٢٢	١٥٨ أونجيوس	١٨١
بارافرون (المارق) ٨٤	أنظر إيهيبا	أندراوس ٩٠
باسيليوس (الكبير) ٨٢	٣٤ ايثيئيل	أنستاس (الامبراطور)
١٢٢، ١٢٥، * ١٢٦	٨٤ ايزودور	أو انسطاسيوس ١٣٧
١٦٩، ١٦٨، ١٦٥، ١٢٧	١٦٧ ايسوقراطس	١٣٨، ١٧٦
١٦٢ باعوث *	١٥٦ إيشي	أنطونيوس ١٢٢
١٦٣ بافنو تيوس	١٧٥ إيليا	أنيداس ١٦٥
١٣٠، ١٠٤، ١٠٣، * ٨٢ باكي	١٣٤، ١٣٣ قرياقس	أها ١٩٢
٨٤ بامفيلوس	١٣٥	أهرون السروجي ١٩٢
٨٤ باولونا	١١٥، ١١٤، * ١١٣ إيهيبا	أهرون القس * ١٩١
١٧٤، ٨٣ Betzold بتسولد	١٦٩، ١٣٧، ١٢٤، ١١٨	أواجريس ١٥٠، ١٢٢
٣٥ البحتري	١٩٠	أوثريوس ١٦٩
١٤٠ بذج Budge	٨٤ أيوب	أوجين ١٥٦، ١٤٦، ١٦١
١٩٠، ١٢٠ Bedjan بدجان	أيوب (تلميذ النشقراني)	١٩٢، ١٧٨
١٦٣ بر الاها *	* ١٦١	أورست الرهاوي ١٤٤
١٩١، ١٦٨ بر بهلول	(ب)	أورستس (البطرق) ١٤٠
٤٦ البرتين	بابا الحرائي ٢١، * ٤٠، ٤٢	أوريجين ١٥٨، ٩٢
١٨٧، ١١٩ برحد بشبا	١٨٧ بابا الكبير *	أوريولوس ٧
* ١٨٨، ١٨٩	* ١١٤، ١١٥ بابوي	أوسابيوس الحمصي ٨٨* ٨٩
٦ بر ركوب	١١٦، ١١٧	أوسابيوس الرومي ١٨٢
١٧١ برزويه	بابي بن نصيبنايا (ويعرف	١٨٣
١٧٣ برسميا	بالصغير) ١٦٠ * ١٦١	أوسابيوس القيصري
١٨٨، * ١٨٧ برسهدا	بابي بن هرمز * ١١٧، ١٤٢	(المؤرخ) ٢٦، ٤٦،
٨١ برسيس	بابي (رئيس الشماسة) ١٨٧	* ٨٨، ٨٩، ١٢٣، ١٧٥

صفحة	صفحة	صفحة
٩٠	١٧٧	١٥٧
بيلاطس	بلاش (ملك الفرس)	برشبا الشهرزوري
(ت)	١٦٧	١١٦، ١١٥، ١١٤، *
١١٨	٢٩	١١٧، ١١٨، ١١٩
تادوروس	بلوطرخ	١٤٣، ١٤١، ١٢١
٤٦	٣٤	١٤٨ (الراهب)
٥٣، ٤٤	١٢٣	١٧٥
تراجان (القيصر)	٦	٨٤
١٦٧	بنحو	برقوسرا
تمستيروس	٨٧، ٨٦، ٨٥	١٣٣، ١٣١، *
١٤٣	١٩٢	١٢٣
توما (أسقف نجران)	١٧١، ١٧٠، *	١٢٤
توما الحرقلي أو الحرقلاوي	١٨	١٣٣
١٩١، ١٩٠، *	بوركيت Burkit	بروتونيكي
٤٥	١٣٩	بروكلمان Bruckelmann
١٥٠، ٤٦	١٩٠، ١٣٩	١٨٨، ٢٤، ١٨
١٥٥، ١٥٤	١٩١، *	١٦٤
١٥٦	١٨١، ١٦٩	٢٩
١٨٩، ١٧٤	١٦٣، *	٨٧
١٨٢	١٤٩	١٢٣
٨	١٩٢، ١٩١، *	١٣١، ٣٥
١٦٣	٩٣، ٩٢	١٨٢
١٦٤، *	١٥٤	١٤٧، *
١٦٤، *	١٥٨، ١٥٦، *	١٩٠
١٦٤، *	٢٩	١٣٧
١٤٦، ١٤٢	١٣٩، ١٣٦، *	١٨٦
١٨٤	١٦٥، ١٤١، *	٨٤
١٤٦	١٧٦، ١١٩، ١٩	١٤٠، ١٢٢
١٥٤، *	٨٩، ١٧ G. Bickel	
١٥٦	١٧١، ١١٩	
٤٩، ١٣		
١٢٢، ١١٨، ١١٤، ٩٠		

صفحة	صفحة	صفحة
جريكوس ٥٣	* ١٥٦	١٢٤ ، ١٢٥ * ، ١٢٦
جليانوس (الأسقف)	١٦٢ جبريل الشنجاري	١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٥٨ ، ١٥٥
١٨٥	١٦٠ جبريل بن روفينا	١٦٩
١٢٤ جناديوس	٨ جذيمة	٨٨ تيودوروس
٣٥ الجواليقي	جرجس (أسقف سروج)	١٢٤ تيودوروس أسقف قوروس
١٩٠ جوبرلاها (الأمير)	١٤٩	١٢٥
٤٦ جوتارس الثاني	جرجس (أسقف)	١٦٦ تيودوروس المروزي
١٧٢ جوج وماجوج	١٥٠ القبائل العربية	١٢٤ تيودوريتوس
١٥٠ ، ١٣٠ جوريا	جرجس (تلميذ يعقوب)	١٢٥ تيودوسيوس الأول القيصر
جوستنيانوس أنظر	١٤٩ (السروجي)	١٢٨
يوستنيانوس	جريجور الأول ١٥٧ ،	١٢٥ تيودوسيوس الثاني القيصر
جوستين المعلم (من روما)	* ١٨٨ ، ١٧٠ ، ١٦٢ ، ١٥٩	٨٥
٥٣	١٩٠ جريجور الشهيد	١٢٥ تيودوس — يوس (بطرق
جوثيان أنظر يوبنيانوس	جريجور الكشكري	القسطنطينية) ١٤٤
١٥٠ جولوثا	١٥٧ ، * ١٦٠ ، ١٨٧	١٨١ ، ١٤٦
جويدي Guidi ١٤٣ ، ١١٥	١٨٩	١٢٥ تيودوسيوس (أسقف بيت
١٨٥	جريجوريوس الثاولوغوس	المقدس) ١٨٦
١٧٢ جيروم المؤرخ	١٢٧ ، ١٢٦	١٦٩ تيودولس
جيورجيس الأول	جريجوريوس الراهب	٣٣ تيوفرستوس
(الجالتيق) ١٢٩	٨٨ ، ٨٧ * ، ٨٥	١٢٢ تيوفنفوس
جيورجيس (تلميذ يعقوب	جريجوريوس فاعل العجائب	٩١ تيوفيل الاسكندري
١٤٨ (السروجي)	١٦٤ ، ١٢٢	٤٥ تيوفيلوس بن معنى
١٦٢ جيورجيس الراهب	جريجوريوس النزيانزي	(ج)
١٩٠	١٢٢ ، * ١٢٦ ، ١٦٨	١٢٠ جابوسكي (المستشرق)
جيورجيس (البطرق)	جريجوريوس النصيصي	١٩١ جاسيوس
١٢٧	١٢٧ ، * ١٢٦ ، ١٢٢	١٦٧ جالينوس
(ح)	٨٣ جريجوريوس نيسس	١٥٤ جبرائيل الهرمزدشيري

صفحة	صفحة	صفحة
ديونسيوس التراقي ١٥٤	داماسف ١١٧	بني الحارث ٨
ديونسيوس التلمحري ١٧٦، ١٤٢، ٩٠، ١٤	دانيال ٣٤، ٧	الحارث بن جبلة ١٤٦
١٨٥، ١٨٠، ١٧٧	دانيال (أسقف حران) ١١٣	الجارس بن سنان ١٩١
(ذ)	دانيال (الراهب) ١٥٠	حبیب الزيات ١٤١
ذونواس (ملك اليمن) ١٧٤، ١٥٠، ١٤٣، ١٤٢	دانيال الصلحي * ١٤٨	حبیب (الشماس) ١٣٠
(ر)	داود المروزي ١٥٧	١٧٣، ١٥٠
رايت W. Wright ١١٧،	دذ ايشوع (جائليق سلوقيا) ١٢١ *	حبیش بن الأعصم ١٤
١٨٧، ١٧٢، ١٧٦، ١١٨	دذ يشوع (الناسك) ١٨٩، ١٦١، ١٦٠ *	جزقيال (الجائليق) * ١٥٧،
ربولا ١٠١، ٩٩، ١٦	دميان (بطرق الاسكندرية) ١٤٧	١٥٨
١٢١، ١١٨، ١١٥، ١١٣	دميانوس ١٢٣	حمير ١٨٨
١٨٥، ١٧٤، ١٢٤، ١٢٣	دو قال (R Duval) ١٧٦، ١٨	حنانا الحديسي ١٥٧
رسل Rysel ١٦٦	دوقوس ١٨٥	* ١٥٩، ١٥٨، ١٦٠
رنودوت Renodot ١٤٠	دومتيوس ١٩٢	١٨٩، ١٦٢
١٥٠، ١٤٧	دومنيوس الانطاكي ١١٣	حنان طبولارا ٤٦
رودون ٥٣	ديموقريطس ٢٣	حنانيا ٤٣
روفينوس ١٣٣	ديديموس ١٦٩	حنانيشوع (الجائليق) ١٢٩
رينان Renan ١٢٤	دينا ١٢٠	حنانيشوع (الراهب) ١٦٢ *
(ز)	ديودور الطرسوسي ١١٣	حنينا ١٥٠
زاخو Sachau ١٨٨، ١٢٥	١٦٤، ١١٨، ١١٤	حنين بن اسحاق ١٤
الزباء (زنوبيا التدمرية) ٩٣، ٨	ديوستوروس ١٧٤	١٦٦، ١٢٧
زكا يوس (أو زاخاي) ١٥، ١١٧	ديونسيوس الأريوبايجي ١٦٦، ١٦٥، ١٤٤	حواء ٨٣
زكريا البليغ (أو المدلي) ١٨٤، ١٦٦، ١٧٥، *		(خ)
		خرستفورس ١٤٧
		(د)
		دارا ٢٩، ٦
		دازو ١٩٠

صفحة	صفحة	صفحة
١١٩ سمعان الكشكري	١٦٨ سرجيوس بن الياس	١٨٦
١٩٢ سمعان (من كفر عبيد بن)	١٥٦ سرجيوس الراسعيني	٨٩ زكي العشار
٩٠ سمعان كيفا	١٦٥، ١٦٦، ١٦٧	٨٤ زفوبيوس الجزيري * ٨٩
١٧ السمعاني (اسطفان عواد)	١٦٣ سرجيوس النحوي	١٦١ زيني الراهب *
السمعاني (يوسف سمعان)	٨ سعد	٣٢ زينون (الامبراطور)
١٦، ١٧، ٢٤، ١١٤،	٣٢، ٣٠، ٢٩ سقراط	٣٣، ١١٦، ١١٥، ١١٤،
١١٥، ١١٦، ١١٨،	سقراط (المؤرخ) Socrates	١٤٠، ١٣٧، ١٢٨، ١١٧
١٢٤، ١٣٨، ١٤١، ١٤٢،	١١٦، ١٦٧، ١٨٣	١٤٩، ١٦٤، ١٧٦
١٤٧، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨،	١٦٧ سكستوس	١٩٢
١٨٨	١٦٧ سكندس الصامت	(س)
٣٧، ٣٦، ٢١، ٥، ٣٧،	١٢٠ سلامه (المطران)	١٩٠ سابا جوشنيزدذ
٣٩، ١٩٢	١٨٥ سلفستر (القديس)	١٩٠ سابا فرجشندس
١٣٨ سوتير نيخوس	٨٢ سليمان الباسوري	١٩٢ سارة
١٨١ سوزان (العدراء)	سمعان برقايا (أو الجر مقاني)	١٧٤، ١٥١، ١٧٥
٤٣ سومكا	* ١٨٨	سبريشوع ١٥٧، * ١٥٩
١٣٦، ٢٦، ١٣٦،	سمعان بن الصباغين * ٦٨	١٦٠، ١٧٠، ١٧٤
١٣٨، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٦،	سمعان البيت أرشامي ١١٤،	١٨٧، ١٩٠
١٨١، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٥،	١١٥، ١١٨، ١٢٤،	٣٣ سترابون
١٩١	١٣٦، * ١٤٢، ١٤٣،	٢٦، ٢١ سراييون
٢٤ سويرس (ملك الروم)	١٨١، ١٨٥	٤ سرجون
١٣٧ سيرويس	١٨٧ سمعان البيت جرمي	١٤٧ سرجيس (الاسقف)
١٥٩ سيرين (الملكة)	٨٤ » (تلميذ افريم)	١٥٦ سرجيس بن ساحيق *
١٤٠ سيف أرعد	١٦٣ » (رئيس الدير)	١٧٥ سرجيس بن كريا
(ش)	» العمودي * ١٠٤، ١٠٩	سرجيس (بطرق انطاكيا)
١٩ شابو Y.-B. Chabot	١٥٠، ١٥١، ١٧٤	١٨١، ١٤٦
١٧٤، ١٦١، ٨٦، ٨٥ شابور	سمعان الفخاري ١٤٨، ١٥١	سرجيس (القس) ١٧٦، ١٧٧
١٩٠، ١٨٨	* ١٥٢	

صفحة	صفحة	صفحة
(ف)	١٢٣ ، ٨٩ ، ٨٨	شاهدوست * ٦٨ ، ٦٩
١٤ الفارابي	(ع)	شربيل (الكاهن) ١٧٣
٤٦ فاردان	٨٧ عبيدا	شروان بن كسرى ١٩٠
٦٨ ، ٦٧ * فاذا بن عجمي	عبدالله بن الفضل	شامت الملكة ٢٣ ، ٢٢
٥٠ ، ٤٧ ، ٤٦ فالوط	الانطاكي ١٢٧ ، ١٢٦	شمشون ٤٤
١٨٨ فثيون (الجاثليق)	عبد المسيح بن عبدالله	شمعون برقيا ١٨٧
١٥ الفخر الرازي	ابن ناعمة الحمصي ١٦٥	شمعون الجرهماني ١١٨
٣٩ ، ٣٨ ، ٣٧ فرعون	عبد نرجل ٤٣	شمعون الطوراني ١٢٦
فرهاذ (انظر أفرهاط)	عبد يشوع ١١٩ ، ١١٤	شنز بن ٦
Frothingham فروذنجهام	١٢١ ، ١٢٤ ، ١٥٧	شهارقذ ٨٧
١٤٤	١٦١ ، ١٧٠ ، ١٨٣	شهرزاد ٣٣
٤٤ فقيذا	١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩	شهريار ٣٣
١٢٥ ، ١١٣ فلافيانوس	عبد يشوع (استاذ قردج)	شوبحا لمارن الكشكري
١٣٨ ، ١٣٧	١٩٠	١٥٧ ، * ١٦٢
فندانيوس أناتوليوس	١٨٢ عبيد	شيث ١٣٠
١٦٨ البيروني	٩٠ ، ٨٩ عيسيا	شيستار ١٥٨
١٢٦ ، ٨٢ فوثيوس	٨ عدي	(ص)
فورفوريوس الصوري	٣٥ عدي بن زيد	صدان (الملكة) ٢١
١٦٧ ، ١٢٥ ، ١٢٣	٩١ ، ٩٠ العذراء	الصفي بن العسال ١٢٩
فول الشمشاطي ٨٦ ،	٩١ ، ٧ عزرا	صمويل (القس) ١٧٥ ، ١١٣
(أنظر بولس الشمشاطي)	١١٨ صمويل	صوفيا (القديسة) ١٢٣
٣٢ ، ٣٠ ، ٢٩ فيثاغورس	٨ صميرة	(ط)
١٦٧	٦٦ * هويدا	طايطيان ٥٢ ، ٥٠ ، ٤٧
فيروز (ملك الفرس)	١٨٦ عيسى الناسك	٥٦
١٢٤ ، ١١٦ ، ١١٤ ، ٨٧	(غ)	الطبري ١٨٣
١٧٧	غبريال الثاني (البطرق)	طيباريوس ١٨٢ ، ٩٠
	١٢٩	طيطوس البسميري ٢٦ ،

صفحة	صفحة	صفحة
١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٢٣	١٥٦ *	١٩ فيلدمان Feldman
١٢٣ كيريان	٢٤ قيوما برمجّرطط	١٦٩ فيلو تاوس
٨٩ كيريلينوس	(ك)	٩٠ فيليبوس
W. Cureton كيوريتون	٩١ كاريوس	١٥٠ فيلوتيوس
١٨٠ ، ٥١ ، ٢٦	١٥٤ كسرى أنوشروان	فيلو كسينوس المنبجي :
(ل)	١٩٠ ، ١٧١ ، ١٥٧ ، ١٥٥	أنظر اكستايا
١٨١ ، ١٧٩ Land لاند	١٥٨ كسرى الثاني برويز	٩ فيليب العربي
١٨٥ ، ١٨٢	١٨٨ ، ١٧٠ ، ١٦٢ ، ١٥٩	(ق)
لاون أنظر ليو	كسيانوس باسوس المعلم	١٩٠ قازو (الأميرة)
٣٦ لقمان	١٦٩ ، ١٦٨	١٧٠ ، ١٥٣ ، ١١٩ قباذ
٩٠ لوقا الانجيلي	١٧٠ كصنو سرمان	١٧٧ ، ١٧٦
١٦٧ لوقيان	٨ كعب	١٩٠ قردج
لوقيان الراهب	١٤٧ كلاين Klayen	١١٥ قرياقس
٩٣ الانطاكي	٨٣ الكلدان	١٢٨ ، ٩٣ ، ٨٨ قسطنطين
٢٦ لوقيان الشمشاطي	١٧٢ ، ١٧١ كلستينس	١٥٠ ، ١٣٤ ، ١٣١ ، ١٣٠
٨٤ لوكيلوس	٨ كلصيبة	١٨٣ ، ١٨٢ ، ١٨٠ ، ١٦٩
١٢٨ هامش ١١٣ ليو	٣٣ كليانس الاسكندري	١٨٥
(م)	١٢٣ ، ٩٢ ، ٥٣ ، ٣٤	١٥٦ قستوي
١١٥ مارا	٤٤ كنداي	١٣٧ قلنديون
٨٤ مارا الاجيلي	١٧١ كندر ذو القرنين	٩٠ قوادراتوس
١٨٥ ، ١٣٨ مارا الامدي	٩ كورنيليوس بلما	قورا (أسقف الرها)
٢١ مارا بن سراييون	كوزماس (كوسماس)	١١٨ ، ١١٤ ، ١١٣
٣٣ ، ٢٦ *	١٥٥ ، ١٢٣	قورا (المؤرخ) ١٧٥ * ١٨٢
١١٣ مارا القس	٢٢ كو مودوس	٨٩ قوري الشاعر
١٧٧ مارتن Martin	١٢٤ كومي	٩٠ ، ٨٩ * ، ٨٨ قوريللونا
١٢٢ ماركوس	١٤٦ كونون	١١٨ قيوري
٨٧ ، ٨٦ ، ٨٥ ماروثا *	كيرلس السكندري	١٥٤ ، قيوري الرهاوي

صفحة	صفحة	صفحة
١٩٢، ١٩١	٩٠، ٨٩، ٨٣، ٥٢	١٨١، ١٥٠ ماري
١٨٨ Möisinger موسنجر	١٣٩، ١٣١، ١٣٠، ٩٣	ماري أسقف بيت
١٥١، ٤٩، ١٠، ٨ موسى	١٧٥، ١٧٢، ١٤٠	١١٧، ١١٤ اردشير
١٤١، ١٣٩ الاجيلي	١٧٧ *، ٤٤	١١٣ ماري الفارسي
١٨٥، ١٦٣ *	١٨٨	١٩٢ القديس مارينا
١٥٦ موسى الكشكري	معن ١٢، ٨، ٢٣، ٢٠	٨٨ مارينوس
موسى المارديني اليعقوبي	٣٤، ٢٤	١٩١ ماسرجويه
١٦	معنا ١٢٤ *، ١١٤	١٣٨، ١٣٧ ماقيدونيس
١١٧ موسى المنجم	١٥٤ معنا الارزني	Max Fayle ماكس فايل
١٧٧ موسى النصيبيني	١٩٠ مَعِين	١٢٠
٤٤، ٤٣ مونوباز	٢١ المقول	١٨٧ Mac Clean ماكلين
ميخا (أسقف لاشوم) * ١٢١	٨ مغير	٨ مالك
ميخائيل السرياني (المعروف	١٢٢، ٨٢ مكاريوس	٤٥ ماني
بالكبير) ١٨٢، ١٥، ١٤	مكسميانوس جاليوس	٤٤ مبرساف
١٨٥	١٧٣	٩٠ متى
١٥٩ * ميخائيل المعلم	Von Helmuth Moltke ملته	١٩٢ مارمتي
١٢٥ ميلاطوس	٢١	١٦٤ مرقيانوس (الراهب)
١٦٧ ميناندروس	١٨١ ملخوس	مرقيانوس (القيصر)
٨٧ ميهرشابور	١٧٥، ١٦٥ ملكيصادق	٨٤ مرقيون
(ن)	مليطون السرويبي	١٨٧ Merx مركس
فائثيال السرزوري ١٥٧	٩٢، ٥٧ *	١٣٠ مريم
١٥٩ *	٨ مليكة	٨ مسعود
٣٨، ٣٧، ٣٦، ٣٥ فادان	١٨٨، ١٢١ منجانا	١٨٤، ٣٦ المسعودي
٤٠، ٣٩	١٦٢، ١٤٣ المنذر	١٦٢ مسكيننا
٨، ٦، ٥ النبط	Axel Moberg موبرج	٢٠، ١٢، ٢٩ المسيح
٣٧ فبوزار أدان	١٤٣	٤٢، ٣٥، ٣٤، ٣٣
١١٨ * ١١٤، ٨٧، ٥٣ نوسي	١٨٧، ١٧٠، ١٥٩ موريقي	٤٩، ٤٧، ٤٥، ٤٣

صفحة	صفحة	صفحة
يشوع يب الأول ١٥٧ ،	هودي ٣٤	١٥٤، ١٥٣، ١٣٠، ١٢١
١٦٢، ١٥٩، ١٥٨ *	هوشيا ١١٦	١٠٦، ١٥٥
١٧٤ يشوع دنح	هوفمان Hoffmann ١٨٤	١٥٧ نسي الأنباري
١٣٦ يشوع العمودي ١٤ ،	هيموليتوس الرومي ١٢٢	٨٧ نستير
١٧٨، ١٧٦*، ١٧٥	هيرودس ٩٠	نسطوريوس ١١٣ ، ١٢٥ ،
٩١، ٨٧، ٨٤ يعقوب	هيلاريا ١٩٢	١٦٤، ١٦٣، ١٥٣، ١٤٠
١٤٥ يعقوب البردعي *	هيلانه ١٣٤، ١٣٣، ٤٦، ٤٤	١٦٩
١٨١، ١٧٩، ١٤٨، ١٤٧	١٣٥	النعمان بن المنذر ١٧٧، ١٥٨
١٨٢	(و)	نلليينو C. A. Nallino ١٢٩
١٦٥ يعقوب بن اسحاق	واليس ٨٩، ٨١	نو Nau ١٨٠، ١٧٧، ١٢٦
١٥٧ يعقوب البيت جرمي	وائل ٢٠، ١٢، ٨	١٧٤، ٤٤، ١٢ نوح
١٥٨ يعقوب الداري	وائل ٨	٥ Th. Noeldeke تولدكه
١٤٩، ٣٩ يعقوب الرهاوي	٨ وهب الله	١٧٤، ١٧١، ٨١، ١٨
١٥٢	(ي)	١٨٤، ١٨٢، ١٧٧، ١٢٦
٢٠ يعقوب السروجي ،	يبالاها ١٢٤	١٨٥
١٤٨*، ١٤٣ ، ١٤٠	يب الله ١٢٨، ٨٥	١١٤، ١١٣ نو نوس *
١٧٦، ١٧٢، ١٦٥، ١٥٢	يب برشمش (مار) ٢٤	١٢٢ فيلوس
١٩٢، ١٨٥	يحي بن البطريق ١٤	(ه)
يعقوب (أبو يوسف	يحي بن زكريا ١١	٤٤ هابيل
الصديق) ١٢٠	يحي بن عدي ١٤	١٨٨، ١٨٧ هابيل (المعلم)
١٩٢ يعقوب المصري	يحي النحوي الاسكولائي	٣٠ هارا
٩٠ يعقوب المقدسي	(انظر يوحنا فيلبونس)	٦٦* هرمونيوس
٨ يعمر	يزد ٤٦، ٤٤، ٤٣	هريس (رندل) Rendel
٣٥ يهوذا الاسخريوطي	يزدپانه ١٩٠	٣٥ Harris
١٣١*، ١٣٠ يواسف	يزدجرد الأول ٨٧، ٨٦، ٨٥	٨ هذيل
١٣٣	يزدجرد الثاني ١٨٨، ٨٥	١٩١ هرقل
١٨٣، ١٨٢ يوبنيانوس	يزد ١٢١*	١٥٨ هند بنت النعمان

صفحة	صفحة	صفحة
يوسف (تلميذ ابراهيم)	١٣١	يوحنا (أخو الأسف)
الشفراي (١٧٠)	٥١٤ ، ١٢	سرجيس (١٤٧)
يوسطا (الجاثليق * ١٤٧)	١٣٥	يوحنا الأسيوطي (١٢٢)
* ١٥٧	١٦٥	يوحنا الآفامي * (١٦٥)
يوسف الجاثليق ١٤٧* ١٥٧	٩٠ ، ٨٢	يوحنا الأفزوسي (١٤)
يوسف الصديق ٨٢ ، ١٢٠	١٢٢ ، * ١٢٧	١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٥ ،
١٨٥ ، ١٥١ ، ١٣٠	١٦٣ * يوحنا فيليونس	١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٦ ،
يوسف المؤرخ ١٧٢	١٦٤	١٧٥ ، * ١٧٩ ، ١٨٢ ،
يوسيفوس ٤٣ ، ٤٤ ، ١٤٨	يوحنا (تلميذ برصوما)	١٨٥ ، ١٨٦
يوليانوس ١٦٣ ، ١٧٥ ، ١٧٧	الراهب (١٤٨)	يوحنا الأنطاكي (١٢٥)
* ١٨٢ ، ١٨٤	يوحنان (رئيس دير)	يوحنا بن زبدي (٩٠)
يوليانوس (الأسقف)	أوسايوس (١٤٨)	يوحنا بن قرصوص
* ١٤٧	يوحنا النحوي (١٦٣)	(أو التلي) (١٣٨) ،
يوليانوس الهليكرنازي	يوشنيانوس ٣ ، ١٣٨ ، ١٤٥	* ١٤٥ ، ١٤٩ ، ١٧٥ ،
١٦٣	١٤٩ ، ١٦٣ ، ١٧٩	١٨١
يوليوس ١٦٤ ، ١٨٠	يوستنيانوس الأول (١٤٩)	يوحنا البيت رباني * ١٤٣ ،
يوليوس الافريقي (١٢٢)	يوستنيانوس الثاني (١٨٠)	١٥٤ ، ١٦٠
يونا (٨١)	١٨٢	يوحنا التسالونيكي (١٣٥)
يوفان (٨٧)	يوسطا (١٢٣)	يوحنا الدمشقي (١٣١)
يونس بن افثونيا * ١٧٥	يوسف الاهوازي	يوحنا (الرائد)
يونس روفوس ١٧٥	١٥٣ ، * ١٥٤	السكندري (١٤٣)
		يوحنا الراهب

الفهرست

٣ - ١٩ - مقدمة -

تقسيم اللغات السامية - الآراميون - اللهجات الآرامية - أقدم
الكتابات الآرامية - حفاؤ زنجري - كتابات نيراب - نعش تيماء -
الآرامية الدولية - آرامية الفنتين - آرامية الكتاب المقدس - اللهجة
التدمرية - اللهجة النبطية - اليهودية الغريبة - اللهجة السامرية - اللهجة
الآرامية الفلسطينية - اللهجة الآرامية البابلية - اللهجة المنذعية -
لهجة الرُّها (السريانية) - المخطوط السريانية - الأدب السرياني - متى
بدأت العناية بدراسته - المؤلفات الموضوعة في تاريخ الأدب السرياني .

٢٠ - ٤٢ - الباب الأول : الأدب السرياني قبل انتشار المسيحية .

تمهيد - الأدب السرياني قبل انتشار المسيحية - النقوش السريانية -
كتابات ملوك الرُّها - خبر فيضان نهر ديسان - خطاب مارا بن سراييون
- قصة أحيقار - بابا الحرّاني

٤٣ - ٥٦ - الباب الثاني : الأدب السرياني المسيحي قبل الاسلام

انتشار المسيحية في بلاد السريان - ترجمة الكتاب المقدس - الترجمة
البسيطة - ترجمة العهد القديم - الديايطسرون - طاطيان

٥٧ - ٦٦ - كتاب السريان في القرن الثاني : مليطون السريسي - ابن ديسان -

أنشودة الروح - مدرسة ابن ديسان - أعمال توما - تلاميذ ابن ديسان :

هرمونيوس - هونا

٦٧ - ٩١ كتاب السريان في القرنين الثالث والرابع

أسونا - فافا بن عجي - سمعان بن الصباغين - شاهدوست الجاثليق -
أفرهاط إفریم - مدرسة إفریم - ماروثا أسقف ميفارقا - آحي الجاثليق
سير شهداء الفرس - جريجوريوس الراهب - أوسابيوس القيصري -
طيطوس البصري - أوسابيوس الحمصي - قوريللونا - كتابات لا يعرف مؤلفوها

٩٢ - ٩٨ تاريخ انقسام الكنيسة

٩٩ - ١٢١ كتاب السريان في القرن الخامس

كتاب اليعاقبة : ربولا - سيرة ربولا - سيرة الانسان التقي «الكسيوس»،
بالي - سمعان العمودي - اسحاق الانطاكي
كتاب النساطرة : ايهيبا - بابوي - برصوما - أفاقويس - بابي - نوسي

١٢١ - ١٢٩ النقل عن اليونانية في القرن الخامس

١٢٩ - ١٣٥ القصص السرياني في القرن الخامس

١٣٦ - ١٦٢ كتاب السريان في القرن السادس

كتاب اليعاقبة - اكسنايا - بوليكاربوس - سمعان البيت أرشامي -
اسطفان بن صديلي - يوحنا بن قرقوص - يعقوب البردعي - بطرس
أسقف الرقة - يوليانوس - أحوذمة - الأدب المنظوم : يعقوب
السروجي - سمعان الفخاري

كتاب النساطرة : اليشع بن قوزبايا - ابراهام بن سهدا - يوحنا البيت
رباني مارأبا الاول - تلاميذ مارأبا : بولس مطران نصيبين - توما
الرهاوي - قيوري الرهاوي - تيودور المروزي - جبريل الهرمزدشير -
سرجيس بن ساحيق - إيشي - الجاثليق يوسف يشوع يب - ابراهام
ابن القرداحي - حنانا الحذبي سبر يشوع - ميخائيل المعلم - نائنيال
السرزوري - جريجور الكشكري - ابراهام الكشكري - دذيشوع -

زيني — ابراهيم النشقراني — أيوب — بابي برنصيبنايا — بابي المصري —

شوبحا لمارن — باعوث — حنا نيشوع

١٦٩—١٦٢ النقل عن اليونانية في القرن السادس

بولس أسقف الرقة — موسى الاجيلي — برالاها — يوحنا فيلبونس —

يوحنا الألفامي — سرجيوس الراسيعني

١٧٢—١٦٩ النقل عن الفارسية

أبا الكشكري — بود — قصة الاسكندر

١٧٣—١٩٠ تدوين التاريخ

تاريخ فيضان نهر ديسان — مغارة الكنوز — تدوين السير — تاريخ يشوع

العمودي — تاريخ الرها — تاريخ يوحنا الافزوسي — قورا — قصة

وليان المرتد — تاريخ زكريا البليغ — تاريخ أوسايبوس — تاريخ

مسيح زخا - تاريخ كرخ بيت سلوك — برسهدا — سمعان برقايا — تاريخ

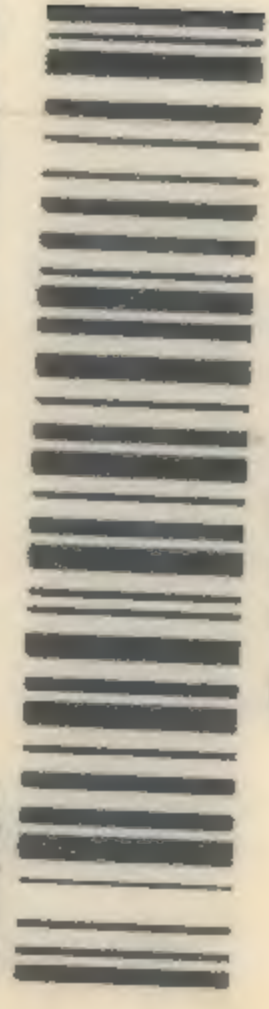
برحد بشبّا — بابي الكبير — سير الشهداء

١٩٢—١٩٠ خاتمة هذا العصر

١٩٣—٢٠٤ فهرس الأعلام



Bibliotheca Alexandrina



0420018